يؤ في عارف فادرى عفى عنم وفيالحاج شاة عبدالغنى قادى يثق نظائ نيازى ادارة نوز العرفان رحبيرة وراجي

#### (حقوق محقوظ)

نام كتاب \_\_\_\_ بليات هيقت فري مصنّف \_\_\_\_ الحاج بروفيرشاه محميعبرالغنى (عليك) قاورى، مصنّف جيش الحاج بروفيرشاه محميعبرالغنى (عليك) قاورى، كاتب \_\_\_\_ محمودا فتر تعداد \_\_\_\_ ... محمودا فتر هديد مراح للهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامي اللهامية اللهامية

### إنتساب

أن تمام

عشاقِ بني مُحتَرم - لُورِ مِهم ستيدا لمرسلين وحمة التعلين حصرت أحمد مجتبلي محمد مصطفى حالته عالية عليه وم

سے نام جن کے عشق و خلوص اور عسر فان عظمت محمدی کی روشنی کی بدولت، جاں نثاران اگرت محسدی صلی التی رفالیہ والہولیم صلی التی رفالیہ والہولیم

اور

جنھوں نے برا درانِ اسلام کو محض رسمی ایمان ، رسمی اِسلام، رسمی توحید ا در ہر قسم کے تنرک سے بچائے کی مہیشہ انتھاک کوششش کی ہے ۔

میمیشہ انتھاک کوششش کی ہے ۔

میمیشہ انتھاک کوششش کی ہے ۔

میمیشہ انتھاک کوششش کی ہے ۔

# گزارش فهرست عنوانات

چوبکہ زیرِ نظر کتاب کی مفقیل فہرست دینا مقفوہ ہے جو فی الوقت چندنا گزیر وجوہات کی بنابر تیار بنیں ہے اور نصف مسودہ برئیں کو دیا جارہا ہے۔ المبازا مبسوط ومفصل فہرست عنوانات کتاب کے آخر میں ملاحظہ فرمانی جائے۔

ناچىزمُصنّف



حضرت الحاج شاه محارعب الغني صاحب رعليك) مظلالعالى (دبل ايم ك)

بسمالله الرّحل التّحيم مُ

# صورت ومعنى

سرکار دوعالم - نورمجسم - صلی الشرعلیه وسلم کے سوانے حیات - ظاہری معاملات - جنگ وغز وات - نعائلی و بیرونی زندگی کے حالات - ملی ومکرنی واقعات - احا دیث وخطبات - فرمو وات واحکامات وغیرہ مرب نشار کتابیں لکھی اور طبع ہو جبی ہیں - وہ سَب ہما را بیش بہا وینی سے مارہ بیش بہا ۔

ليكن

حفورسرایا نور، مجبوب خلا- خاتم الانبیار جهلی الترعلیه و اله وسلم کی نوری حقیقت اورائس کی بے شل ازلی و ابدی عظمتوں کا تفصیلی بیان. اولیائے کرام، محققین و والاحترام و اور شہور ومستند بیران عظام کے عقائد و تعلیمات کی دفتنی میں

یے جا۔ ضروری عنوانات کے عتب مدون و مرتب کیا ہوا کہیں نہیں ملتا۔ جو کچھ ہوئے بیانات میا مشکل فہم اُسکا میں ملتوبات یا مشکل ومبہم اُسعار وفقرات پرشتہ ہے۔

زيرنظركتابمي

حقیقت محدی صلی الله علیه وسلم آب کی مجبوبیت آب کا برزخ کرکی به خارآب کی شان میں باری تعالیٰ کا ارشاد نولان ملا اظهرت الربوبیتی دونا آم کاصاحب معراج به زنا اور مقامات قیاب قوسین و دی برنائن بونا۔

آب كاأول وآخر وظاهر وباطن بونا-آب كے خطابات مثلاً فيلين و ظلى - رحمت اللعلمين وغيره - آيا كالكميرطيت كي جان اور توحيد كي امان بونا يكى رسالت وعبديت وبشريت كى حقيقت وغيره نيز حفوركى صديا ديگر عظمتين مذكورين جوتمام قرآن واحاديث سخابت بن اورجن كانه حرف جاننا برمسلم برخوص بلے بكه وره برا برشك و شبر كے بنيراك كى صحت يرتقين ركهنا كميل ايمان كے لئے صرورى ہے۔ اس كما بمين سركار دوعالم صلى الشرعليه وسلم كى اكثر مذكوره عظمتون كيبان كعلاده كلم توحيدى بيمشل عارفانه شرح بركيارك إندار اورعام فهم زبان میں کی گئی ہے۔ أمير بي كم شاقع عشرصتى الترعاد المرعاد الم عالم الم متى جن كخشش كاافحهاد رحمته اللعلمين كي سفارش وخنفاعت بربع كم ازكم إس کتاب میں مندرج عظمتوں کو اچھی طرح پڑھیں ا در جھیں گئے "ماکہ أن كے ول منور بوجائيں اور وہ م تے وم يك حضور كان عرف مدى ول سے اُ دب واحترام کریں بلکہ آئے کے برخلوص عشق کے ساتھ منزل مقصود تك بنع سكس-اس کتاب کا تاریخی نام سے الظاہر ہے لیکن عام فہم نام "خليات حقيقت محمدي" بخوركياكيا سي حفنورا تنهون تبوليت عطافه مايس

# مخقر گزارشات

#### إسكتابمين

ازروئے قرآن واحا دیئے۔ صحیح ترحیداسلامی کا (جو برضم کے شرک سے خات دیتی ہے) بیان ہے ۔ جس سے کارتہ ورست ہونا اور سلمان رسمی آسلام ورسمی ترحیدسے محفوظ رہا ہے۔

• اس تناب میں حضور کی رسانت "و عبدیت " ی غطمان ان ا اور بے صدام م خصوصیات مذکور میں جن سے مسلمانوں کی اکثریت ابلد ہے ۔ اکثریت ابلد ہے ۔

• اس میں کامئر توحید کی شرح میں الیبی اہم باتیں مذکور ہیں جوبالعمم برادران اسلام سے بوشیدہ رکھی جاتی ہیں۔ اسی طرح " ودر ضراکی بشریت یکی وضاحت لاجواب ہے۔

• اس بے مثل کتا ب کا ہر صفحہ بے مثال ایمانی وروحانی نکات کا انمول خزانہ ہے شیمح محمدی سے پروانے اس سے مطابعے سے اتش عشق • کتاب ہزامیں مندرج حقائق برایمان مذلانے والوں کا کار توحید۔ توحید برنہیں بکہ شرک برمبنی رہنا ہے خدا نہ کرے کہ شرک بر ان کی موت واقع ہو۔

طوطے کی طرح اُللہ و محید اُرنے جانے سے بہتریہ ہے کہ مومن بن کر ان کی صبیح باہمی نشبت ول نشیس کی جائے اور مربے سے پہلے عاشق رسول من کر وُنیا سے رُخصت ہوں کیو بحر سیجاعشق حقیقت محمدی اُ

غنی بے محسدا نہ کھ ہا کھ آئے کے سے جائے کوئی ہزار اللہ اللہ

حق اندرشارگشیهی محمل نام خودخوانده محمل غیرحق نبود بحکم دوق عزفانی تطبط لم ملاعظم صفرت شاه نیازآ مدبر لیری تدس ره .

وہی ہے اول وہی ہے آخروہی ہے باطن ہی ہے ظاہر اسی کے جلوے اُسی سے ملنے اُسی سے اس کی طرف گئے کھے اسی کے حلوے اُسی سے ملنے اُسی سے اس کی طرف گئے کھے موز شاہ اور منافاں بربلوی قدس سرہ و

بسرالله الرَّحِل التَّحِلِيمُ التَّحِلِيمُ التَّحِلِيمُ التَحِيمُ التَّحِلُ الكريم الكريم

### حر**ف آغاز** حمد درنعت و نعت درحمد

مکداُس ی جس کو جمد کی بروانیس ور ا اُس کی شنا کرجس کونهیں حاجتِ شنا

تمام حمد ، قولی ، فعلی و حالی ، اس وات غنی و بے نیاز کے لئے ہے
جے کسی حمد و تناکی حاجت مخلوق سے نہیں ہے جس نے سب سے پہلے سورہ
المحمد س ابنی حمد آب کی ۔ جنو و حامد ہے ۔ خود محمود جو وجو و مطلق ہے جہاں
و تیم و خیال اور عقل و خر و رسائی سے قاصر ہیں ۔ اور جس کی ذات حصر و مکان اور اشارہ کے حدود سے باہر ہے ۔ جو بے جوں و بے چگوں ، بے نب و بے نوں
اور اشارہ کے حدود سے باہر ہے ۔ جو بے جوں و بے چگوں ، بے نب و بے نول
ہے جو ساری حقیقتوں کی حقیقت اور تمام قابلیات و کم آلات اسائی و صفاتی
کی جا مع ہے ۔

اس تقدّس و تنزه كباوجوده برشكل بردنگ مين به جوبر برعض مين بمرحوبر برعض مين بمرحوب حديث الأت مكاكات بلا تغير موجود ، تمامى اشيائ كونيه مجوده و مآديه مين مبوه بنا اور جمله موجودات خارجيد و ذخير اورجيع انياكے حقيہ و عقليمين سارى ومتصرف ہے ، هُوَالاَدُكُ و اَلاْحِدُ وَالظّاهِمُ وَالبَاطِئُ وَهُو اِللّهِ عُلَامُ وَاللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

وہ ایسا وجو وِمطلق ہے جو خود مخو وائی ذات کے ساتھ قائم ہے۔ اور

باتی تمام موجودات اُس کے شیونات میں اور اُسی کے ساتھ قائم ہیں۔ درحقیقت اُس کاغیرخارج میں موجود بہیں ہے ورند د و وجودوں کا ہونا لازم آئے گاجو شرکی غطیم ہے توخید کی گواہی اُس نے قرآب پاک میں خوددی ہے فسرمایا: شکر کی انتاز شہادت ویتا ہے کہ اُس شکر الله الله الله الله الله الله مُسود و الله می الله می الله الله می الله

اور ورو ولا محدود وتلام بلاافتنام أس واب قدى صفات برجو تعدُّ جا تُكُمُّ مِنَ اللهِ تُورُون \_\_\_اور نُورُوا مِنْ يُورُ الله كا يُكرفعبون ب جوموجب مديث قدسى ركُنْتُ كَنُنْزُا مَنْحُفِياً فَاحْبَبْتُ آنَتُ أُعْنَ فَ نَعْلَقُتُكَ يَامُحَهُ مَا مُحَهُدا - كامظر حقيقي يتما ي حقائق اللّه وكوني (ليني احديث، وحدث واحديث ارواح ، مثال اجسام ) كاجا مع انسان كامل -التدكى وات اورصفات كماليدكا مظراتم برزخ كيرى كي خصوصيا كرسائق عالم حس وشهاوت مين نزول اجلال فرمات والا كولاك لماكا "اخ زب سركت مو تع جمله آنبيًا وعرسلين، مومنين صاوقين ف وعشاق ف كاملين كامليا و ما وى ا ورمعصود ومنتهى رجمة اللعلمين بن كرمنعه شهود برعلوه كرينوا-آن اس وقت میں ہے اور ممشد اقیامت رہے گا۔ اس لئے انٹداور اُس کے زشتے أس واب الدس واطري مروقت صلوة وسلام بعيعة بن اورتماى مومنين كواس خاص الخاص يكى مس فركت كا حكم وبالكيام - قال الله تعالى في شَانِ حَبْيْهِ ؛ إِنَّ إِللَّهُ وَمَلْئِكُتُ لَا يُصَلَّوْنَ عَلَى البِّنِي يَا إِيَّهَا ا تَّذِينَ المُنُوا صَلَواعليه وسَلَمُو تسليها - (اللهُ تَرَعِبَلى عَلَىٰ سَيَّدِنَا مُعَتَّمدِن البَّنِي الأَفِي وعَلَى اللهِ وَأَصْحَابِهِ وَمَارِكُ وَسُلُم)

بعداد شمر حدولفت جوا وبرمزگورموی بنده حقیر فقر ابن فقر مصف کتاب بدا (حاجی الحرمین) شاه محی عبدالغنی عفارا در عن مرید و خلیف میا سندی و مولائی حضرت و اکموشاه میزام تفاحیسین قدس سره الحزیز قا دری بنی نیازی نفای صابری سرای اسهرودی انقشندی قدیم آغائی مرفقوی شم خلیفه خضرت شاه حن سباوتاح العرف معنواله العالی مرفیت ارائے مند نیاز بیناز حضرت قطب عالم مدارا عظم شاه نیاز احمد بریلوی قدس سره العزیز عوض بر داری که حقیقی توحیال سلامی کے سمجھنے کے لئے انتہائی خروری بے ملکہ تو حیال الا ملا کا جزولا نیفک بے کہ لا الله الا الله کے ساتھ محیالوسول المتی صلی الله ملی و می میں مات و حیال الله الا الله الله الله الا الله الله

عَنی بے محمد نہ چھ ہاتھ آئے کے کئی ہزار اللہ اللہ

یبی وجہ ہے کہ اسلام کا کلم توحید عرف لاالله الّا الله بر میں ایمان مکمل نه برو فقط لا الله

یمی حب بحد محتمد التوسول الله بر بھی ایمان مکمل نه برو فقط لا الله

الله الله کیدے سے ایمان کامل بہیں برتار نہ توحید مکمل بوتی ہے ۔ یماں یا شباه

پیلا بوسکتا ہے کہ کلم کہ توحید میں دوسیتیوں (الله اور ہے بہد) کا ذکر کیوں به

ادران میں بھی دوسری بستی زیادہ اسم کیسی ؟ اس سے تو ( نغو تو بالدش) الله ادر برلحاظ سے محمولی الشیطیہ وسلم کا مختاج عابت بوتا ہے کیکن ایسا شباہ عققت محمولی الله علیہ و اس سے کمان استان الله عقاد مراسی موتا ہے کیکن ایسا شباہ عقیقت کی جامعیت کو انجنی طرح نہ جانے اور اس میرایمان نہ رکھنے کا بمبنی ہے اس سے سطا ہر برستوں کا کلمہ درست بنہیں ہوتا اس میرایمان نہ رکھنے کا بمبنی ہے اس سے سطا ہر برستوں کا کلمہ درست بنہیں ہوتا اس میرایمان نہ رکھنے کا بمبنی ہے اس سے سطا ہر برستوں کا کلمہ درست بنہیں ہوتا اس میرایمان نہ رکھنے کا بمبنی رہنے ہیں جب تک محمد الرسول الشرص کی الشرطان و کم

کی حقیقت وجودی و زاتی اور آئ کے کمالاتِ حقی و خلقی کی جامعیت اور اُس کی امتیازی عقیدے ادبیا رالتُد اُس کی امتیازی عظمت و شائ منزلت کے متعلق اُن کے عقیدے ادبیا رالتُد اور شاکے کام کی طرح صمیح نه ہوجائیں۔ اُن کا ایمان تقلیدی رہے گا حقیقی مہیں ہوسکتا اور اُن کی توحید محض رہی اور مشرکاندرہے گئی ۔ حقیقت تا ک اُن کی رسائ ناممکن ہے۔

یسنا بخدایسے بی لوگوں کی رہنا ان کی میت سے آئندہ صفحات میں کالمرتوصید ك شرع وعلما كي فتى اوليائ كرام ، مثانغ عنظام ، مفسرت ، محدثين اور محققین (حقیقی) کے عقائد کی روشنی میں بیان کی گئی ہے جرمحفی ظاہر لینی الفاظ اوران سے سطی معنول کے می روز نہیں ہے ملک معنوی مقائق کا اول ارسے ۔ اسی طرح مجبوب والانواجة ووسراحض ت احديمتيا محدمصطفا صلى الشرعله ولم ك حقیقت كراى اوراً ب كے كما لات حقى وخلقى سے متعلق عاشقین صافین ك عقائد بيان كئ كئي بين أفهي مين بعن صحابة كرام فق ورعاشقان رسول ا سے ایسے کلمات میں ملیں سے جو الحفول نے وفور محتت میں خود حصنور صلی التار عليه وسلم كالم المن عن ادراك في اعتراص بنين فرما يا رنيز لعص اليدا نعال كا وكر معى مل كا جم الفول نے حضورا كے سامنے كئے ليكن حصوراً تعمت بنین فرمایا صف اب وهوزمین برت گرتے دینا کلدی ما تا-لیکن آج يهت سے "ذي علم حضرات" اور "محققين" ان الفاظ كو سنتے ہى اوراكيسے ا فعال كور تحفقة بي جوغلبه مجرت مين كئ جائين كفروشرك يا خلاف شراعيت ببونے كا فتوى عها دركروس كے كمو بحداك كا حل مقصد سركار ووعالم صلى العثر عليه وتم كوعام سطح بشرت برمى ركھنا اوراك كے اوب واحترام كوختم كونا ہے ہم اللہ تبارک و تعالے سے ایسے تمام منا فقین کے مطالم سے بناہ ما تگتے بن جو أتمت محمد كاك فوج مين شامل ره كرأس كه كما ن واراعلى واعظم كي تحصيت

اُس کے اعزاز ومراتب، اورائس کے اُفلیال ت اعلیٰ کے قلع میں اُندر سے سُرگگ دگائیں اور اُمّت کے دوسر صبیا میوں کو بھی بغاوت میں اپنا شریب کاربنانے کی کوشش کرتے ہوں۔

اس کے بعد ایمان والوں (کا ایھا المذیون المعنوا) سے ورخواست ہے کہ وہ" محدی مرکا رسمے باغیوں کی تہریلی تقریر مدن اور تحریروں کو خطرناک تا گوں کے تہر سے بھی زیا وہ خطرناک قاتل تر ہمجھیں کیوں کرمانپ کا زہر ایمان کوختم کرونیا ہے ۔ اُن سے عقدہ کہ وہ اس کتاب کے مطالعہ سے اپنی اکتش عشق محدی کو تیز رسم کو تیز اور این اور اینے ایمان کو اُن ایسی کے عشق کے اب حیات سے عنسل دے کر المجمعی کو ایمان کو اُن ایسی کے عشق کے اب حیات سے عنسل دے کر المجمعی کرام ، خلفائے رائ ترین و عشرہ مبشرہ اور لاکھوں کرور وں جان نتا الن عشاق محدی کے ایمان کے رنگ میں اپنے ایمالؤں کو رنگ لیس تاکہ وین و ونیا عشاق محدی کے ایمان کے رنگ میں اپنے ایمالؤں کو رنگ لیس تاکہ وین و ونیا کی بلندیاں بھی نفید بر بران اور آخرت میں ضلا اور سول کے ساھنے نہ خرو کھی رہ سکیں۔

یہ عاشقاتِ محیصلی التہ علیہ وسلّم کی غفلت کا نیتجہ ہے کہ" باغیانِ محیّر"
کی اندرونی بلغار نے تعلقہ ایمانی اور اُس سے حفاظتی حصاری بنیا و وں کو خطرناک حارثاک متزلزل کرویا ہے اور وہ اپنی منا فقائہ کوشششوں کو" توحید پرستی" قرار و ہے کہ مبارے کم علم برا ورانِ اُمّرت کو خفلت کی نیند میس مبتلا دکھناچا ہتے ہیں۔ ان کی اصل کوششش ہی ہے کہ لوگ عظمت کی نیند میس مبتلا دکھناچا ہتے ہیں۔ ان کی اصل کوششش ہی ہے کہ لوگ عظمت محدّی کا مسلم اللہ علی اور آئی کی والہ اند محبّت ، بے بناہ تعظیم و تکریم اور آئی کی وا ہ میں سب کچھ قربان کی والہانہ محبّت ، بے بناہ تعظیم و تکریم اور آئی کی وا ہ میں سب کچھ قربان کی والہانہ محبّت ، بے بناہ تعظیم و تکریم اور آئی کی وا ہ میں سب کچھ قربان کی والہانہ محبّت ، بے بناہ تعظیم و تکریم اور آئی کی وا ہ میں سب کچھ قربان

لهذا سكة بن خلائق مدرّن محمةً سكار ووعا لمصلي الشيطليه والله وسلم

محف اپنے جذبات عشق سے محبور ہو کر حیند ابواب سے کالدرجمتہ التفلمین صلی التعریف کالدرجمتہ التفلمین صلی التعریف کا کہ اگر حق نمک " اوا کرنے کی کوشش کرنے والوں میں بہیں تو اُن سے کفش برواروں ہی میں اس کا شمار ہوجا کے اور مطالعہ کوندگان اس سے دوتنی حاصل کر سے " بخاوت سے خلاف ا اپنے قلعہ ایمانی سے حصار ملافعت کو مقبوط و متحکمہ بنا سے بیں ۔

الله تعالى ابنى شاب مجوبي عملى الله عليه وستم كے صدقہ ميں اس حقير خدمت كوعا على و خاطى مصنف اس كے والدين مرحومين اور سيلے كے جملہ اشياخ كرام كى ، نيزتمام مجان وعشاق محدى عملى الله عليه واكل وسلم كى سخات و ترقى ورجات كا ورايع بنائے ، امين بجاہ سيد المرسلين عملى الله عليه وسلم.

ا مام العادفين معزت مولك روم رحمة الشعلب منور قرآل، رقع المسال و جان ولا مست عب رحمت اللعا لمين المست عب رحمت اللعا لمين المست عب اللعا لمين المست المنا المين المنا ال

كين نظركر وست الميسي ليس اندر ون واتب احداد بين خلا شاه دي ط منگراے الال بطين گرزراجشم يقين بات دولا

ا ملم العاشقين حفرت ممس تبريز دحمة الدعليب:-فك الاكس منى واند كا ست محد مصطفى ظاهر عدا ست

ورنظركتاب كيس حصرين حصراول - وس باب برمشمل مع - تفصيل فرست عنوا ات مي ويكفي حصد دوم - كلي توحيد كى عارفان شرح پرشتمل مي جواني آب شال سے . حصد سوم - مين توحيد حفيقي كابيان مع جو برنوعيت ك شرك بيني شرك واتى منفاتی، فغلی، حالی، حلی، خفی اور اخفی وغیرہ ، غرفنیکہ مرسم کے شوک مانے واطع ہے اوری وی اسلام اور کائم توجد کا حقیقی مقصود ہے۔ نا جز مصنعت مي اس كتاب سي يشا رئكات و ولائل - قرآن ياك - اهاديث رمول المنوالة اورا قوال اولها والله ويقفين مفسرن محرثين صوفه ومشاكنين رجته الله تعالى عليهم عمين تمل مع ين جودن واليان كي جان بن البته لولالت لما خلقت الافلاك كي إبت بدين على بمراكبوه مديث بنين سيكين صوفيه ني اكثرا سي نقل كياب تاجم إنا من مؤراتين والخلق كلهدون نؤرى اورلولاك لما اظهرة الربوبتي وغرمت وي بات ثابت بع جولولاك لماخلقت الافلاك مين كمي تمي بداس في الصحداب سيمندف بهيل كياب داخلي بعى جذب عشق رسول مع سائقه مطالع فسرماكين النستة مال مجھے مدین منورہ کی حاضری کے دوران میری بیم التجاؤں پڑ حضورت المرسين رجمة اللعلمين على الشعليه ولم في ايك مستندًّا ميَّرى ونهائ عي فازار جس کی پوری تفقیسل میں نے عنوان توراعلیٰ تورکے تحت قلم بندکی ہے بجد عاصی وضاطی کی

حضورت المرسين رحمة اللحلمين مهلى الشرعليه والم نے ايک مستند اليكرى ونهائ سے فوازا جس كى يورى تفقيدل ميں نے عنوان تورون على تورك مخت قلم بندك ہے مجدعا صى وضاطى كى نظرمين حضوركى تائيدى رونمائى بچيدجامع ، مستند و مقديں ہے ۔ گويا ميرى كتا ب كا تا ہے ۔ لہٰوا اب اسے مذكو رہ تينوں حصوں سے پہلے بطور حقہ بخصوصى شامل كياجار لہے ۔ اس طرح كتاب بندا كے جا رحصے ہو گئے ہيں ۔ تمام حصوں كا مركزى فيال عظمت شان مى صلى الشرعليہ ولم مولم ہے اللہ جو مجموعة ميں مذكور ہے ايک ہى نقطى كى داستان ہے ايک ، تا ہو

مح بحل بحول ا ودایک بی حقیقت کی بے شمار شانیں ہیں۔ سب رنگا رنگ ۔ سب جاؤب ول ونگاه -سب المان كے سوتے اور الجمات كے بڑعے ہى مجبوع خا كالمحبوبية كالجن مع في كلى كلى سوابها را ورفنني فننيم كيف بارس مندركو مختصر كورون مين بصرف كى كوشش كى كى ب تاكدابل نظروا بال ول حضرات منص خود تُطَف إندوز مول بلكه ال سے حاصل كر وہ سرمدى كيف كو ديگر رندان ميخانه م عشق محدي مك مهنجات رئيس تأكدان كے كيف وسرورس اضاف موتارہے۔ ان صفحات میں بعض نکات چونکا دینے والے ہیں کامش انفیں ولنشیں كياجا كي كيونكه معامله دين واكيان ا مدورستي عا قبت كاسب موت سرير سوارے۔ موت سے بلے عقباروں کی درستی اور صحیح عمل کاموقع ہے لعدموت يدموقع بميشر تح يع إلق سع بكل جائ كالم جنا يخرجن أسماعي ك دل میں خدا اور محبوب خدا صلی النتر علیه وسلم محفقتی کی ذراسی چنگاری بھی موگی وہ خروران اوراق کو اور سے استیاق ا ورغور کے ساتھ بڑھیں گے ممکن ہے أن كى آئش محبت كى ده جنگارى بره كرشعلى بن جائے اور وه رسمي ايان و اسلام مح بجائے حقیقی ایمان اور اسلام اختیار کرلس محمولک سی مفقود حيات سع بجب مك الميان واسلام حقيقي نربون اعال شرمت قبوليت ما

عاشقان حقیقت محری مهلی انترعلیه وا کم دیم جانتے ہیں کہ حفور رحمته الله کلمین کی حفور رحمته الله کلمین کی حیات علیه، کما لات نوری وحقی اور کما لات خلق و اخلاقی پرخت تمل ہے ۔ اہم عام مسلم مورخین اور قدر دوان حضرات محمتور ختی مرتبت کے کما لات خلق واخلاقی کابیان کرتے ہیں۔ لیکن حضور کے کما لات ختی مرتبت کے کما لات خلق واخلاقی کابیان کرتے ہیں۔ لیکن حضور کے کما لات نوری وحقی صرف اولیا را لندا ورمشائخ کرام کی زبالوں برائے ہیں۔ کما لات مذکور کو آئی شرح وبسط مے ساتھ اردومیں کہیں بیان نہیں کیا گیا جیسا کہ

نیر نظرکتاب میں بیان کیا گیاہے۔ نہ کہیں الیسی آسان زبان ہی استعال کی گئی
ہے۔ تعریباً تمام مشائح کرام مع اشاروں کنا یوں میں بات کرتے ہیں یا اُن کا
بیان تشندرہ جاتا ہے جس سے حضور مجبوب خوا ، خاتم الانبیا صلی الشرعلی المستقلی میں ہو گاتے حالا نکہ دہی حصر آمیں کی
کے کمالات نؤری وحقی کما حقہ ، ظاہر نہیں ہو پاتے حالا نکہ دہی حصر آمیں کی
وات مُبارکہ کا بہترین حصر ہے اور جب یک عظمت محلی کے اِن روشن بہلوں
کو اچھی طرح وامنے نہ کیا جائے نہ حضور سے دلی محبت بیدا ہوسکتی ہے ، نہ معنور اللہ کو ایور اوب واحترام ہوسکتا ہے ۔ نہ ایمان کامل ہوسکتا ہے نہ مسلمان میر
کا بولا اوب واحترام ہوسکتا ہے ۔ نہ ایمان کامل ہوسکتا ہے نہ مسلمان میر

خصور رحمته اللفائين صلى التدعليه والم وسلم مح كما لات كان دوشن بهرة لى جوان اوراق بين مذكور بين حضور بر نور عليه الصلاح أو والسلام كي تتقيص تمان الرق والول في بهميسه معالفت كي به واس كي وجزواه كي مع بهواس بات سيمين مطلب نهين بهم توصر من يه جانتے بين كه الله تبارك و تعلى كو بهركز وه بات بين بين به الله والم و تعلى الله عليه والم و تم كي بات بين نهين ميالتي جي سي أس كے معبوب باك صلى الله عليه والم و تم كي ورة و الم و تعلى الله عليه والم و تم كي ورة و تعلى الله والم و تم كي ورة ورة ورا برق تي بيود لهذا مخالفين كي مخالفت الخيس مبارك رسيد و الم و تم كي عشاق اس كتاب مين مذكور "عقائد" و كو دلون مين أناريس اس سے اك كو دل منوز مهول كے دان كا كار توحي لا وراسي اس سے اك كو دلون ميں ان الله عليه والم و تعلى الله عليه والم و تم كي ورائين كي الله عليه والم و تعلى الله عليه والم و تم كي ورائين كي ورئين ميں وازين كي ورئين ميں وونوں جهال ميں لوازين كي ورئين وونوں جهال ميں لوازين كي ورئين ورئ

علمی یا عقلی اُوھیٹر ہُن میں عمردائیگال جاتی ہے دیکن عشق محدی م کاسودا کھراسودا ہے، اس ہا کھ دے اُس ہا کھ لے ناظرین اگر سرکار دوما م نورجہم ملی استرعلیہ ولم کے دفا دار اُمتی ہیں توا پنے علم وعقل ہے حضورتی مرتب کے عشق کوغالب کریں۔ جنان وجنیں کے جگروں سے نکل کرعشق مجدی کے بیگر بن جائیں ۔ جو کچھ ان اوراق میں مذکور جو اہے قرآن و احا دیث سے بائنہیں ہے ، نہ وہ عشق صحابہ کوام رحم وجنت سلف صالحین کے خلاف ہے ۔ اسے بزرگان دین کے کشف و الہم اور اُن کے علم لدتی کی تائید بھی حاصل ہے ۔ المنح رہے کہ بزرگوں کا علم محفظ می است ای نہیں ہوتا بلکہ وہ منجانب اللہ ہوئاہے۔ بہی وجہ ہے کہ بعض قرائی آیات کے معانی ومفاہیم میں مطابر بینیوں اور تائید رئیات سے خالی سیوں نے کی افرافات بدا کر وسئے ہیں جن سے خدا کے بینیا ر بنات سے خالی سیور ہے میں شایداسی صورت حال سے بریتان ہو کر علامہ آقبال سے برفرما یا ہے : ۔

ملندرمجر ووحرف لاالله كجد بهي بنين ركعتا فعتب شهرتا رون بعدنت بات جماري كا

قارون توخودا بنے خوانہ کے ساتھ قوما کھا نیکن جن" قارونوں "کا ذکر علا اُمّال کے اس شومیں کیا ہے۔ وہ ویکر بندگان خدا کو ساکھ کے کر وُر بنے ہیں ۔ استُر طفور رحمتہ اللخامین مبلی اہد طلبہ و آلہ وسلم کے صدقہ میں اپنے بندوں کو الن الن قارونوں "کے خوانے سے محفوظ رکھے۔ آمین یہی علاقہ اقبال جب ہے۔ لا اور ایک میں مازم انگلتان ہوئے تربیلے وتی بنج کر حضرت بخور بنج اللی کے استانہ مبارک برما خرب کے استانہ مبارک برما خربی کے اور ایک نظم اُنجناب کی بارگاہ میں بیش کی جس کے مرشع سے عیقت برما خربی خوشت کی خوشتو آتی ہے صرف دو شعر تھے۔ اور ایک میں بیش کی جس کے مرشع سے عیقت اور مجنب کی خوشتو آتی ہے صرف دو شعر تھے۔ اور ایک میں اُنہوں ۔

تری ایدی راست دندگی ول که مین و فقر سداد بخامقام بے تیرا جهان بے تیری محقق میں دیگی مجدولی بڑی ہے شان برط امرا ام تیرا

جم اوليارالله كم مقلد بن بن كل شان سبس سے براى قرآن شاوت به به اللّهِ بِنَ اِ وَلِيّا مَا لللهِ لا خَوْمَتْ عَلِيْهِمْ وَلَاهُ مُرْجِدُ دُون ٥(١٠١٠) اس میں دوہری تاکیدیں ہیں۔ ترجمہ یہ ہے۔ خبر دار جوجا دا در تاکید جا نو کا دلیا اللہ كے ليے فوت سے اور خدر ع وملال۔ علاً مدا تَبَالُ جميساعالم وفاصل من المن واحل مونا جابتا بے جنامخد ایک قطعیس وہ فرماتے ہیں: ۔ عطااسلات كاسوز درول كر شركب إنعرة لا يحز لون كر خردك تتقيال ملحائيكاس معمولا محصصاحب فون كر بم ای زُمرے کے قائل ہیں کیونکہ بہی حضرات بیکرعشق محدی مغزقراں اور روح وي بوتيس - بقول مولانك روم رجمة الشرعليم :-مغزقراك رفيح المال جان وي ست حرب رجمة التعلمين اوليارالله اس حجب رحمته اللغلمين كع بيكرا وروومرول كع لية صحع ترين الموح إوت بين الفين كى تعليمات ا در ابنى محمسلك كى وعوت بهم آپ كو و رہے ہیں ہماری نیت خیرم سے یمکن واضح رہے کدایسے اشخاص" ا ولیاالله منين بوسكة رجم أن ك قائل بين جن كى تو حيد النينية (دونى) برقائم بور بهم أن كي سمالات على كوعشق محدى كابهم لله قرارد مع سكة بين حيوبك على كما لات شيطان توبعي حاصل عقے ديكن أس نے نور محدى كو (يا دمج سرمدی باری توالے کو) جس کے حامل آ وم علیا لسلام تقے سیوہ نہدں کیا مالا بحد خودا ديندني اس كا حكم ديا كفا. نه سي عشق سي كوچ مين حب ولنب كى نفسيلت كى كونى تيمت موتى بيه يخ ذبحه يه فضيلت بعض انتباء ورسل كى افرمان اولاد كوبعي حاصل تقى يه چيزي اضاتى مين - اصل ولايت توحيد تقيقي اور عشق محدی میں فنائے ہے ۔ بس کی وضاحت سے زیر نظر کتاب بڑے بنورمطال ومحجيئ - اكرانشرورسول كومنظور جو كاتواس ك مطالب ولنشيل موسين كادر عدة ورست وماك كا ورنه خداورسول بي نياز ماس

کسی کے انکارسے نہ کوئی کقصان بہنچاہیے مذا قرارسے فائڈہ ۔ سه اسے فنی ذاتِ توازا قرار واژانکا رما ہے نیا زاڑ ما و از پہلائی واٹلہارما دحد قبلتاه نیانامہ تعدم متوامدین ہمارے پاس کسی سے اُلجھنے کا دقت منہیں ہے اور مذ سکوئی ہم سے اُلجھے۔

ہمارے ہاں کسی سے اُلھنے کا وقت بنیں ہے اور مذ سکوئی ہم سے اُلھے۔
بات مجھ میں اَ جائے تو مان لیمنے ، ور نہ اپنی را ہ چلئے۔ میکن آ ننا ضرور سمجھ لیمنے کہا گر است صحیح نہیں ہے تو منزل مقصو و تک بنجنا قطعاً ناممکن ہے۔ مدینہ منورہ جانے والے کسی شہر جا پان کا ٹکٹ نے کر غلط ہوائی جہا زمیں سفر کریں تو وہ مدینہ منورہ سطح بنج سکتے ہیں ؟

ہم نے مدینہ منورہ کے داستے خدا کک پہنچنے کا تمام سامان معنت فراہم کرویا ہے۔ سفر کرتا آپ کا کام ہے بیکن معاملہ بہیں ضم نہیں ہوجاآ۔
ابھی" پا للٹ" (بعنی مرت ر) کی حکر خالی ہے۔ اس کے بغیراً ب ایک ای آگے نہیں بڑھ سکتے۔ نہ محفوظ سفر نصیب ہوگا۔ نہ منزل بر بہنچیس گے۔ قرا کی حکم کا بینی بڑھ سکتے۔ نہ محفوظ سفر نصیب ہوگا۔ نہ منزل بر بہنچیس گے۔ قرا کی حکم کا بینے والیس الوسیلی تے۔ میں جس" وسیلہ کا در اس میں ہی سے مام امرش مرث ر کا حصول اور اس کی ہے چوں و چسوا اطاعت ہے۔

التُدبِاک اُن تمام حضرات کواپنے بے پایاں انعامات سے مرفراز فرمائے جن کی معاونت سے تماب بندا طبع ہوئی ہے آمین بجبا و ستیدا لمرسلین صلی التُدعِلیہ واکہ وسلّم

بيجدان نعادم عشاق البنى محدر عب الغنى عفاؤلله عنه محدر عب الغنى عفاؤلله عنه

" اس معاونت میں مدید پیلٹنگ کمپنی کے کا دپرواداں فریدالدین میں اور گرمین ما کاخاص الخاص حصہ ہے "



لبسمالله الزَّجِل الرَّحِيمُ مخمِلة ولضّ لب الله وسولل لكريم

المُعشّف كتاب

ارشاه می تعالی به و تو آهدهٔ مُنظُن و تن الیلک و هُنمُ لا مُنجِر وُن رو ترجه می الفیل و هُنمُ لا مُنجِر وُن رو ترجه می الفیل الله معلین و شکیت به و تحقیقت بی که وه آپ کو و تکور رہے ہیں و حالاتک وه آپ کو نہیں و تحقیقت بی که وه آپ کو و تکور رہے ہیں و حالاتک وه آپ کو نہیں و تحقیقت بی اس آیت کر مید میں و تکھنے کی بین قسمیں بیان کی گئی ہیں و داول ) هنگری فر مشرکین کا آنحفیزت صلی الله علیہ وسلم کے صوف نظام کو و تکھنا اور اُسے جی محق اُکر معمولی انسان کا ظاہر جھنا اور وه م ) حبیب تعدام تن الله علیہ وسلم کی نظر میں آپ کا و تکھنا مذکرین و مشرکین کو بحالات مذکوره مور ایسوم ) ایمت ان و بعیرت کی نظر سے حبیب خداصتی الدُوعلیہ وسلم کی شان با لمن کو و تجھنا ۔ ( اور بعیرت کی نظر حدید بے خداصتی الدُوعلیہ وسلم کی شان با لمن کو و تجھنا ۔ ( اور اس طرح د یکھنے کی خرورت و البحدیث )

اس آیت کی تفسیر میں صاحب تفسیر دوت البیان عارف باللہ علامہ اسلامی علی الرحمة فسرماتے ہیں :۔

" نقل ہے کہ سلطان محمد وغز اوی حضرت شیخ اولحسن خرقانی قدیم الرخزیر کا خدمت میں زیادت کے لئے حاضر ہوا ایک ساعت بیٹور کرومن کی کہ یا شیخ آپ حضرت الویز پر لبطا می رحمت التا علیہ سے حق میں کیا فرمانے ہیں شیخ وخی الائرمن نے فرمایا وہ ایسا مروہ ہے کہ جس نے آسے ویجھ الیا جاریت یا کا ورسعا و ست۔ حاصل کی جونفی نہیں رمحتور نے کہا یہ کیسے ہوسکتا ہے حالا تکہ ابرجہل سے

مه لینی آب کا چهره و کھنے کے لیے مجھے دو مری آفکھ چا ہیں۔ کیزیحہ یہ آنکھ جوسی رکھتا ہوں آب کے ویدار کے لائق بہیں ہے ا در حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ورما یا۔ خوشنجری ہے واسطے اُس شخص کے جس نے مجھے دیکھا اور واسطے اُس کے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا اور واسطے اُس کے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھنے اور واسطے اُس کے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھنے دالے کو دیکھنے دیلے کے دیکھنے دیلے کو دیلے کو دیلے کو دیکھنے دیلے کو دیکھنے دیلے کو دیلے کو دیلے کو دیلے کو دیکھنے دیلے کو دیلے

ا چیز مصنف کتاب بڑا وص کرتا ہے کہ باطن کی انکھ سے دیکھنے کا مطلب یہ بعد کے حضور ختمی مرتبت حبتی المنت کی ملات کو ندویکھا جائے بینا کی کہ کو مجھ کراک پرایمانِ محکم رکھا جائے محص طاہری کما لات کو ندویکھا جائے بینا کی بروور کی طرح آج مجھی انخضور حبتی الندعلیہ وسلم کونگاہ بصیرت سے و پیجھنے بروور کی طرح آج مجھی انخضور حبتی الندعلیہ وسلم کونگاہ بصیرت سے و پیجھنے بدو کہ محتق اول مصافح ہ

والے کم اوراً بی کو" ابوطالی کے بیٹیم کی حقیمت سے دیکھنے والے زیادہ ہیں۔
اگروہ وراً بلندا کرے تو آ ہے کو" کمالا تب بشری کی اعلیٰ ترین مغزل بردکھاکر

علم کئے ۔ گویا کما لات بشری ہی آئے کے کما لات کی انتہا ہے۔ وہ یہ بھٹول

جائے ہیں کہ آئے کے کما لات بشری کے قائل تو مخیرالتعداد مقار ومشرکین

اور ذی علیم مششر قین بھی ہیں۔ البتہ وہ آ ہے کی رسالت اور ما ورارابیشری
حقیقت می رئ کہا ہے ۔ ابوجہل اوراس سے ساتھی بھی حصنور اسے اخلاقی اور سرت مقدسہ سے قوق اللی تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان تے تھے بہ
اور سیرت مقدسہ سے تو قائل تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان تے تھے بہ
اور سیرت مقدسہ سے تو قائل تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان تے تھے بہ
اور سیرت مقدسہ سے تو قائل تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان تے تھے بہ
اور سیرت مقدسہ سے تو قائل تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان تے تھے بہ
اور سیرت مقدسہ سے تو قائل تھے مگر آ ہے کون رسول الشرمان کے نہ معجوات

بعن الحجمة المن معا مله من مذكورة بالامنكرين ومشركين اوران ملائول"
ميس كيا فرق وامتيا لده سكتا بع جوا مخصرت صلى البرعاية وقل كروسك الله
الكمالات بشرى "ك قائل بين يكلم توحيلا الله الآالله يعمل التوسول الله
كوسيح مفهوم بين ايمن وه تمام عوالم "سے گزر كرالله والمسلين ورهم الملكوت سے
بعی الوبر بنجتی بین ایمنی وہ تمام عوالم "سے گزر كرالله و واصل بوتے بين و
يهم وه البين اور تمامی مخلوق ك أقاد مولا سيّد البينين والم سلين و ممة الملكين والم سوت بين و
ور المنظمين والم سلين و تمة الملكين المت المعلين والم سوت بين و الم سلين و الم سلين و الم سوت بين و الم سلين و الم سلين و الم سلوت
المور من المن من محدود محدود من الله وجال كي جامع المناز ورك و بلندى عفول الله يك من مقد و الله و الله

ہے آواستہ، وات البلی کے بورسے ازل سے ابدتک مشرف بینی خود فور حق، کما لات حکی و خلقی پر محیط، اور وجود میں ہر فضیات کو صورت ومعنی، حکم و عین فیرب و شہرا دت اور ظاہر و باطن میں پورسے طور پر حاصل کر سے والی سے یو کے

تفقیل بوجب قرآن واها دین، ملفوظات و بخریرات متقد آمین ملمآ دمق و اولیآرالند و دیگرعلماً رو همققین دهنوان النه علیهما جمعین هیغات آئنده میں بغورمطالعہ کریں آگہ ایما ن حقیقی کی دولت نصیب ہو۔

کس قدر حیرت کا مقام ہے کہ عالم انسانیت کو آیک مرکز امن پر مجتع دکھنے اور اُسے آیک لاہ امن پر چلا کرعا قبرت در رست کرنے کے لئے جو دین آیا اُسے اختیا دکرنے والوں نے دفتہ رفتہ اُس کی دوئے ہی ختم کردی اور جو برگزیدہ ترین مہتی ، سیندالا بنیا ہر والمرسلین بن کر اُس وین امن وسلامتی کا تحف ہے کو اگر اُس محن اعظم انسانیت بعلم بروار امن وسلامتی حبتی الله علیہ وسلم کے اُن اوجها ف دی کا مدکو جو خو والد تباری تعلق اور کے بیان کردہ ہیں ، ونیا سے پوٹ یدہ رکھنے کی کوشش ہی کو ایمان سمجھا اور اُس محن دھن قربان کیا اور آن بھی کردہ ہی کردینے کے لیئے اپنا میں میں دھن قربان کیا اور آن بھی کردہ ہیں۔

یہ ہے اوب اتنا بھی پہنیں سوچنے کد بعض اقوام اپنے بیشوا وُل کو (جن سے نام قرآن باک سے نیمیروں کی فہرست میں پہنیں جن) "بینغمر" کم سرافض آسان پر جرطنصار ہے ہیں اوران میں کسی عیب یا نقص سے قائل پہنیں ( بلکہ اکڑ" فراخ ول مسلمان " بھی اُن کی جمنوا کی کرتے ہیں) لیکن مقام عبرت ہے کرمسلمانوں کے بعض فرقے اپنے شیخے برگزیدہ اور کا مل و اکمل بنی الکا نہیا و

له- الناموس الاعظم - از عارف حقائي سيدعبدالكريم الجيلاني قدس سرة

مسلین سے سروار اس مهلی الندعلی سیتم کو" آسمان عظرت سے زمین عمومیت برلایے ، اُن اُ کے اوب واحترام کوختم کرنے ' اور انفیس هرف ایک" بشر" بکد کمز ورسی " خولوق " ثابت کرنے میں اپنی تمام تو تین حرف کورہے ہیں اور قدم تو م پر اُسس ڈا ت ختمی مرتب صلی اللہ علیہ و کم سے عائشقوں کو" برعتی " اور " برستا دانِ کفرو ڈیرس سیجتے نہیں شہرماتے ۔

مناہر ہے کہ حق تعالی اپنے جیب اقدس صلی الشرعلیہ واکر وہلم کی ہے اوبی اور ہے موسی کی الدولی ہے اوبی ہے اوبی اور ہے موسی کو ہر کا برواشت بنہ س کرسکتا بالخصوص اگرالیسی ہے اوبی یا ہے حومتی خودان افرادکی زبان یا قلم یا افعال سے ہور ہی بوجوانے آ ب کوشاکر اسلام کے سیاہی اور شافع محشر کے امتی بھی کہتے ہول۔

بهذا اُنفيس (اُ وران کی برولت تمام ملت اسلامیہ کو) نی الحال تو

بہی سزاملی ہے کہ وہ ونیا وی علوم وفنون میں بھی دیگرا قوام سے شھرت ہیں۔

کرونے گئے ہیں بلکہ ہرشعبۂ زندگا میں اُن کے مقاج ووست نگر بنا دیئے گئے ہیں۔
اور" وینی علوم میں وہ مختلف فرقول میں منقسم ہیں اور البس میں وست وگرمال بھی داب رہی اُفرت۔ تو وہاں بھی اس کی سزایقینی جانیں میں وکھا ہوا ورحس کی اُن کے سریہ فولا لمف کما خطقت الافلالی کا اُن کو رکھا ہوا ورحس کی اُن کے سریہ مار میبت ا فر رحمیت و لاکون اون کو رکھا ہوا ورحس کی اُن کے سریہ مار کی منان میں گرافی اون کو رکھا ہوا ورحس کی اُن کے مدل والوں کو کس طرح معا ف کرسکتا ہے ۔ انفیس معاف کرنا یقینا اُس کے عدل والوں کو کس طرح معاف کرسکتا ہے ۔ انفیس معاف کرنا یقینا اُس کے عدل والوں کو کس طرح معاف کرسکتا ہے ۔ انفیس معاف کرنا یقینا اُس کے عدل

لماخلقت الافلاك كيموجب صرف ويئ اصل كائنات ا ورموجب وما ارسلنك الا رجمة اللخلمين اتمام عالمين كيك وجمت مين - يعركيول إن " احسان فراموش" بي او بول " كاحال يربي كه اسلاى اخوت ومساوات سے ہے کران کا ہربنیا دی عقیدہ وعمل حتیٰ کہ توحید وعباوت کے سب بكو محفن رسمى اسطى اور بے رُوح ہے۔ كيونكد أن كى بريات محبّت رسول إوراوب واحرام بنوي صلى الشطيه وسلم سعفالي سعد وه محبوب خدا صلى التارعليه وسلم كوجوخودحق تعالى كاكم كامل ترين مظهرا ور بور والى بين. ( عباكة أننده اوراق من بخوفي أبت كروياكيا سي زندة جاويد بنهن سمحقة الما كالورطق ميو كردائفين برعكم ماضروناظ ليتين كرتے بين مالا تك قرآن اس کا شاہرہے۔ مذوہ ہے اوب اوب واحزام کے ساتھ کھڑے ہو کر صلوة وسلام يرطف مح قائل بن - حالا مكه روزانه مماز مس التحيات يرطق وقت مہتے ہیں السلام علیات ایہاالبنی - اورجب مدینہ منورہ جاتے يس تومزارا قدس كماعن كمرع بوكر بالمواجه صلوة وسلام مرتقة بين-الخول في متقدين علمائ إلى سنّت ومشائح كرام المخضوص عاشقان محدى صلى التعليدوسلم تعملى طريقون كو" نا قابل عمل "، " خلا ف مترع ". " زندگی سے فرار"، " افنون "، " بدعت "، اور" کفر وشرک " وعیره کے خطابات وفي بين حالانكه وه سب علمارراني فقه- وه وراأن كي بيش قيمت خدمات ادرأن كعلى طرفقول كي خلاص برجو ورق ذيل سع انصاصنی نظرهٔ الیں اور ایمان کو تازہ کریں۔ (1) أن بزرگانِ سلف يا لخصوص شائح كبا و في حقيقة تعجري هلي الأعلسام لا صحيح مقاص بحمايا (٢) آب كى دات أقدى مع منب عثق قائم كرف كعطريقول كونن

كى چشت وى

الله التوحید حقیقی سمے اسرار وغوام من ازرد نے قرآن وسدت البات کر کے اس کر کے اس کر کے اس کا میں کا سامان اللہ علیہ وسلم کو شرکب حقیقی سے معوظ رکھنے کا سامان قدم در کی ا

رم) توحید حقیقی پر حق الیقین کی صدیک ایمان رکھنے کو "رُوح دین" قراردیا ای کوعمل صالح اور عبا دات کی اصل بنیا د قرار و سے کر " صراط مشیقیم"، "راه مخات " اور " خطاری " کی وضاحت کی ۔

(۵) مساوات واخوت رعقائد ومعاملات و عبادات ورومانیت سب کوشتی مجدی صلی الشدعلیه دستم کے دنگ میں ڈریو کر فتلف جاعتوں اور فر توں میں یک رنگی پیدا کرنے کی ہمیشہ کوشنش کی۔

یہ اصول اولیا از اللہ اللہ اللہ علیہ وسلم کو بواسط معنی ہے۔ جنا بخہ وہ ان برصد ق ول سے عمل کرکے عشاق محمدی اصلی اللہ علیہ وسلم کو بواسط معنی محمدی ایسا "خدامست ابنادیتے تھے کہ اتھیں مذمبی اور فرقہ وارانہ مناقشات سے نفرت پیدا ہوجاتی تقی اور وہ آخری سائٹ کے مذکورہ بالا امدولوں پرعمل بیرا رہ کر اپنی روحوں کو بور کے سابخوں میں ڈھالنے کی کومشش میں مصروف رہتے تھے اور عشق محمدی صلی اللہ علیہ وللم کی مند ہے کرمہ خروفی کے ساتھ اللہ کے حضور میں حاض ہوتے تھے۔

چنا بخہ لاکھوں کروڑول بندگانِ خلام ردورمیں اسی راہ پر چلے اوراً ج بھی کسی ند کسی سلسلہ طرایقت سے والبتہ ہو کراسی لاہ کے نشیب و نسسر از سے کرتے ہیں۔

لیکن بردورمیں ایسے افراد بھی رہے ہیں جنھوں نے مذکورہ بالااصولو کی پیسے روی نہیں کی مانشوں تے سرکار دوعالم صلی الشدیلیہ ویتم کو نوز تمن لوراللہ ا ورحق تعالىٰ كا ظهوراكمل منصف مح بجائے آئے كو صرف أيك بشرا ور وقعتى بينيا م رسان جھا اور آ ہے کی دائمی حیات وامتیاری صفات ا ہے کی جا دو اتی حقیقت جامعہ اور کمالات اللبیکے سا کھ آئے کے وسیلہ کی جا ووالی صرورت وا بميت كو بالكل قراموس كرديا- ا ورصرت البيعة نا قص علم اور وسمى عباوت يرمغرور موكر الله سے براہ راست را بطربداكرنا جا با ـ ظاہر ہے كه ير داستدا شدكاينديده بهن به ورنه وه افع عبوب اقارى كى اس قدر تعرایف و توصیف کیوں کرتا جنتی اُس نے کی ہے۔ اور آٹ کوانے اور اپنی مخلوق کے ورمیان" وسیلہ" و" برزخ کیری سکیوں بنا یا ۔ لہذا عشق محدی کو نظرا تلاز کرے براہ راست خدایک بھنے کی کوششش کرنے دالے مر ص ق ا رسی میں نا کامرے بلکہ ونیا ہیں بھی ولیل و خوار موے۔ ے مذخلائی ملان وجال صنم نداو ص کے رہے داو ص کے رہے صبيب خدا صلى الترطليه وسلم كا دامن يحور كر دولاكي رفينا و وشينوري عاصل کرنے کی کوششس کرنے والے لیے اوبوں کو کا میا لی کا منبعد و یکھنا نصیب نہیں ہوسکتا ۔ چنا کخر زفتہ رفتہ اُن کا اسلام منبی زیعنی ان کی طبیعت کے فیصلوں سمع مطابق ، رسمی و بے روح ( بعن جس برحقیقتاً ان کا ایمان باتی نه بو)ادر مقصد حقیقی سے دور لے جانے والابن گیا اُن کی روحانی ترقی (جوانان کی اصل ترق ب) الك محقى ييوكد كروى يم كا ورخت لكاف والون كوشيرى ام مجھی ہیں مل سکتے -جہتم کاراستدا ضمار کرتے والاحت کول کرا سکتاہے محبت بوی صلعم کوخیر باد کهددین دالے معے خلاکس طرح موش رہ سکتا ہے؟ محيوب خطا مهلى المترعل والمركى شان ميس كتافى اورب اولى كرت والاخدا ك نظركرم كاستحق كس طرح بوسكتا ب-جنائحه الله كي خفاكي كالمتحديد مواكه ال مسعقل سليم سلامتي طبع اور

صخت میکرونظر کی تغمیس کھی جھین کی گئیں۔ انفوں نے دنیادی علوم وفنون
کے دروادے خودا ہے اوپر بند کر لئے اور خدیدی منا قشات و فر قد دارانہ
منا ذرت کو بہوا دیسے رہنے ہی کوابنی زندگی کا خاص لفسب العین بنالیا۔
[ان میں جن افراد نے بطور استشار دنیا دی علوم وفنون میں بہاریت
ہیلا کی اُن کی اکثریت عشق دسول مہلی الشرعلیہ وسلم سے دور رہی حتی کہ
ان میں اور فیر مسلم اقوام میں عشق محدی کی حد تک کو گ فرق ندرہ گیا۔
ان میں اور فیر مسلم اقوام میں عشق محدی کی حد تک کو گ فرق ندرہ گیا۔
تاہم یہ حضرات نگ نظر دینی رہنا و ک سے حزور بہتر ہیں کیونکہ دہ و م
فرقہ داریت اور باہمی منا قشات مذہبی سے دور رہتے ہیں کاسٹ یہ
حضرات اولیار الڈ کا مسلک افتیار کرکے دو حانی ترتی کی کوسٹنش
معرات اولیار الڈ کا مسلک افتیار کرکے دو حانی ترتی کی کوسٹنش

أيات ميں بطابرآئ مخاطب ہيں ليكن حقيقةًا أُمّرة محدى مرا دہے كہيں ا سے معنے لکھے جو صریحاً قرآن وا حاویث کے بیان کردہ ا دصا ب محدی ا صلی الشعلیہ وسلم سے خلاف ہیں لینی اُن کے بیان کروہ معنے قرآن واحا ویث ك ترويدكرتي بسيم كهيس السيمعني بنائے جو صحابة كرام ع، تابعين أبع لجديا اولهارالتُدخ ، الكرام ص متقاصين علمار ومشائح ، اكابر محدثين ومفسري سے عقا تدواجماع ،سب كي خلاف بين . كبين أن أيات كومومنين صاوفين برجیاں کرتے میں جو کفار ومشکین کے سے نازل ہوئی ہی بتول اوراُن كے باطل معبورول كے ليے جوالفاظ بس الفيس اوليائے كرام اورشائخ عظا) پرجاں کے اُن کے متبعین برطعن کرتے ہیں۔ مختصریہ ہے کہ وہ محص منك نظرى اورفرقه والانتعاب مين مبتلارية اوراصل مدعاكو فراموش كرماتي إلي المعن آيات كامفهم صاف ب مارأن لوكون في قبول ذكيا انعين آيات متنابهات كى فهرست مين شامل كرك مطلب كوفدا كع حوالم كرويا وخود كلي متقدمين علمار ومشائخ كي وضاحت قبول نهبس كي ا ور ووسرون کو بھی یہ کہد کریا زرکھا کہ ان کی بات ہر گزندما لؤ۔ بیسب نغوزما لٹر " ترک " ہے۔ دغرہ وغرہ

ایسے درگ اپنی کور فہی ا در کے بختی کی شدّت میں اس بات کو بھول

اے اس کی متعدد بنالیں متن میں اپنے مقام پرملیں گی علادہ بری علا تمرید علی متنظم مناج مدفوط نے متعدد بنالی میں بھی کافی شالیں موجود ہیں۔ یہ رسائل مندرجہ ذیل بتر سے ملی علی مالی مندرجہ ذیل بتر سے ملی علی مالی متنظم منا مالی مکان میں گئے افراج کالونی ، جنن روڈ کراچی کے مالی ان شالوں سے ہمارے علماء وشائع کی کتابیں بھری بٹری ہیں۔

مله دیجهو (ز) اطیب البیان (فی التروید تقویت الایمان مولفه مدال نفل صفرت مردی می موندم مرابکه دی (زن جاء الحقی و زهتی الباطل مولفه مفتی احمدیا رضان صاحب . كئة بين كرجو لاستدا كفول نے اختيا ركيا ہے وہ خالص ابليس كاراستہ ب- المبين كو بعي اپنے سطحي" علم" إور ممثرت عباوت پرنا زيقا - اُس ك بعی نه نور محرّی کو بهجانا نه النّر کی خوستنو وی کو (اور حان بو جو کر نورهجاری ا كيساته بدادي كي) اسى كي الله كي دران برواري كي بجائے جت و التدلال بي جاكويند كيا- اور رفها كي حق برطوق لعنت كو ترجيع وى وافغ ر الميس في ممام عرعبا دت كى تقى ليكن اس كى نامقبوليت أس وتت ظاہر مونی جب کدأس نے كورچى كا صلى الشرعليد وستم كا وب واحترام سرمے سے انکارکیا اور سجرہ ایکیا یس ٹابت ہوگیا کہ مقبولدیہ ، کی دنیل مرت عبا دت البي نبس سع بلكم أس عرسا تحد خدا كم مبو صلى للطليه ولم ت شدید خبت اورا ب کا انتهائ اوب واحرام لجی ضروری ہے۔ وُرد مالی عبادت نعواه محتنى بى زباده بهواكر مجوب نعاصلى المتعطيه وسلم مح عشق سے مترار بوكرة كالمئ مواور اكرابيا عابدا نور حقيقت محدى كوغير ذات حق مبحانه ما نتا ہے ریا یا لفاظ دیگروہ کلمتہ توجد کو کلمئہ سویت ما نتا ہے) تووہ نہ مسلمان بديد موتن معاشق مدمقرب رادراس كاايمان واسلام اوراس ك عباوات واعمال سب متحدير مارے جائين کے - ابليس كا واقع عشق محري ككسون ب يس كا بى جا سى اس كسون مركس كراين سوق كو تو و يرك الميس يرزم يها كاك خدا الغ غيركوسيده كرف كاحكم كوط ور سكتاب - دراصل المبين في جواستدلال بين كيا أس مين" نوحيديكي " كالرميس نور محبوبي كالحقير وتوبين لحقى رآدم عليالتلام كاوجو و دراصل تورمحدى مبتى ومترعليه وم كاظهور بقاا وروسى تؤرحتي مقاءا بليس سربعول كيا كداللك كووي توحيد بيندم جو نورمجوني مسحانها فأادب واحترام برميني بوليكن أس ف الله كى بسنديده توحيدا وراس كم مجوب كم احترام كومترو

سرے نو دانی پندیدہ توحید بیش کی تقی ۔ اوراکسے استدلال منطقی یا اپنی " رہوکی " سے صحیح نا بت کرنا جا ہا تھا۔ ( جیسا کر عظمت مجدی کے خالف ہے اوب اتناص آئے بھی رہتے ہیں ) اس شیطانی " زیر کی " برحق تعالی نا داخل ہوگیا۔ ( عشتی و اظاعت کی مگر منطق ، محبت اوراستدلال ہے جا کو " زیر کی " کہا جا تا ہے ۔)

سی عظمت محمدی صلی الشرطلی وقم سے بے خبراورا بسے عشق واحرام سیا عظمت محمدی صلی الشرطلی وقم سے بے خبراورا بسے عشق واحرام کا ربند بنہیں ہیں جو سطور بالامیں خطائ ہے ہے جا رہ ہے واضع ہیں ؟

کا ربند بنہیں ہیں جو سطور بالامیں خطائ ہے ۔ وہ عبارت سے واضع ہیں ؟

واندا و کو نیک بخت و محرم است نریس کی تبلید والے ازا و آئا ہم است و حیرانی نظر واندا و کو نیک بخت و محرم است نریس کی نشق از آئی است و حیرانی نظر و نیک بغروش و خیرا نی بخت رہ میں است و حیرانی نظر

عقل جزوی عشق رامن کر بود گرچ بنها ید که صاحب سر بود

زیرک دواناست آمانید تن بیست افز خشته لانشدا هرئینی ست

بهندا ایسی عقب ادرایسا علم جوعشق محجدی صلی الشرعلیه وسلم سے تابع نه ہوا در

جو آنم ضرت م سے ادب واحترام کو دنیا میں فروغ دینے سے بجائے اُس کی

فالفت کرے ہمسلمان کو دائرہ اسلام ہی سے خادج کردیتا ہے۔ علا تمرا تبال اُنے شایدایسے ہی مسلمانوں سے لئے کہا ہے :۔

مرد نے کہہ مجی دیا لا الله لا کیا حاصل

دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

ول ونگاہ کے مسلمان ہونے کا مطلب بداصطلاح قرآنی اِن کا "مؤمن " بن جا تا ہے۔ چندعو بوں نے کہا ہم ایمان ہے آئے لیکن وہ اس دعوی

میں سیخ نہیں سے ان کے لئے باری تعالیٰ کا ارتفاد ہوا۔ اے میرے حبیب را بی ان کے لئے باری تعالیٰ کا ارتفاد ہوا۔ اے میرے حبیب را بھور الجوات ان سے فرمادی کدائھی تم ایمان بنیں لائے البتراسلام لائے ہو۔ ویکھورسورہ الجوات آیات ہما و ۱۵ (تفنیر فررالحرفان میں ان آیات بالخصوص آیت ممنبر و اے تحت یہ عبارت سے ب

( حفورٌ سے وعن معروض الله سے وعن ومعروض ہے ....الله كو و عنام توصفور كوركه و كهو اكرت عصا كقر بيني نام المحاه مس منهو) اسلام عص زبانی اقرار بعد ایمان ، اقرار با تلسان سے ساتھ تقدیق بالقلب بعي سع - اس ورج سے بلنداهان لعنی عباوت بالمشاہره كا ورج سے -(ويكهو مديث احسان) موش الشرك اورسے ويكه تا م ديكن الله كا ولى خود التُدس ويحمنا اورالتُرس مُعناب لين التُداس كي أنكيس اوراس ك كان بن جاتا ہے جن سے وہ ويجتا ہے سنتا ہے۔اللّٰدانس كے باكھين جاتا بعين عده كام كرتاب وفيره وغيره ( وليحو حديث قرب نوافل ادر عیت قرب فرائص کین اس ورجہ پر پہنچنے کے معرب پہلے فافی فی الرسول مال ملاطریا رُنا فرورى ہے يهان" زير كى "بنيع شق كى خرورت بى (عشق محدى معشق فدا إلى الله والمكرى من ظامر الله جها ر عقل کی ختم ہوتی ہے سرور بالعتق المصناع المال كالجد ( زیرگی ) مهان بنج انسال کهاں شاقِ اجمد ا ( (5.3 50) ية قرق بے يرا وه سروايي قد عدّ عدّ عدّ عد عد

ا يراً يات بن احدى ابك جاعت محتى من ازل بوئي جودل من ايان بني لائى فتى يسود ويم: ١٩/٥١ ه محترين كا يخسرا ودجند ويگرنظيس (اُرُدو فارسى) سركار ودعالم صلى الترعليرو لم كى ننا وصفت مين قابل مطالعه بين . فغيار تيد سحنتنى مين ملاحظه بول - اس كا درم وحته آيات عشق لاير محاب ب یکن فاق فی اقرسول ہوناعشق محد صتی التر طبیولیم بینج صرب اور آئی کا عشق اسی وقت کا مل ہوسکتا ہے جبکہ آنحضرات کی حقیقت اور آئی کے کا عشق اسی وحقی ہر بھی ایمان کا مل ہو۔ اور آئی گی عبدیت "و" رسالت "کا صحیح معہوم میں دولنشیں ہو کیو کہ آئی گان آئی ہی کے لئے مخصوص و ممناز ہے۔ جو لفظ جن معنی میں آئی کے لئے استعمال کیا جائے گا وہ کسی بنی یا رسول سے لئے بھی استعمال نہیں ہو سکتا۔ جہ جا گیکہ عام انسان کے لیے ہو لہندا عبد کہ ورسول آئے بھی مخصوص معنے ہیں جو فقط آنجناب مہلی الشرعلیہ وسلم کے میر کی ورسول آئے بھی مخصوص معنے ہیں جو فقط آنجناب مہلی الشرعلیہ وسلم کے لئے مخصوص ہیں۔ ویکھو حقہ موم کتا ب نوا کے بالے میں نکا ت ۱۰ سا ا

تیکی سطی علم پرمغرور مروجات والوں کے حق میں ان کاعلم و تکبرہی حجاب اکبرین گیا را در وہ مذکور کہ بالاحقائق کے منکر ہوگئے۔ خودا سلام وا بال کانسیا وی کلم بینی کلئر توحید کو وہ کو زہ ہے جس میں اوصا من محمدی الی اللہ اللہ اللہ کا کہ ایک سطے بین " ابل علم" اس کلئر توحید کے صحیح عزفان سے محروم ہیں ۔ انھوں نے کلئر توحید کے صحیح عزفان سے محروم ہیں ۔ انھوں نے کلئر توحید کو کلمر تنویت بنارکھا ہے سے سے خوان سے محروم ہیں ۔ انھوں نے کلئر توحید کو کلمر تنویت بنارکھا ہے ۔

اورسی شرک حقیقی ہے ان کا قرارزبانی ہے اور دہ کھی ٹاقص و ٹامکمل مفہوم توحد سے متعلق ہے۔ نداُن کے قلب کی الکھ کھکی۔ ند معارف حقیقت محمری الهنس نظرائ مذأن كالمان مكمل موانه الهني عشق وعوفان كى وولت نصيب بعولى - خِنا يخه عارفين كاملين كانظرين وه مشرك بن اورمشرك بى من كك حب تك وفضل اللى اوررحمة التعليين صلى الله عليه ولم كي تظريحت شامل حال نہ ہو۔ اوران کے عقیدے ورست نہ سوحایکی ۔ ياب على مين كامرة توحيدا وراس مين مقام مخدالرسول الله اصلى نفطيه ک ایک شخه وضاحت کی کوشش کی گئی ہے ۔ کاش منکری کی سمھوس آ جائے۔ اس كعلاوه شالفين كرام حضرت عطاً رعليه الرحمة كي متنوى كا مطالع كلمي كري جو تذكرة عو شرح ( قلتدريس ) موجود مع . نيزكتاب كلمة الحق حفرت شاه عبدالرحمان لكهنوى على موجود بعض كاجواب آج تك علمة الفین ند لکھ سکے استعلی تشم نقوی مدفیوط کے رسائل جو کتا بدا سے مصنف سے مل سکتے ہیں اوران کے علاوہ کتاب ولیل العارفین فی حقیقت المسلق بردوحصص بجومحدما رولو عك عبر ١١٠ - ركه برايخ - فريدى والا كلال-وُاك خارة طارق أيا وتحصيل وصلع لاكل بورسع مل سكتي بين -ان تمام كمابول كامطالع سيح ان حرب علاوہ ورجنوں كتابوں مح والے دينے جاسكتے یں اورزیرنظ کیا بس معی دینے جارہے ہیں۔ بشرطیکہ تعصب اورسط وهری كاحِثْم نظرسے بٹاكراُن كامطالع كيا جائے- ورين ، يہ كلم و توحيد وكلم تنهاوت مح حقیقی معنے سمجھ س آئیں گئے مذخدا ورسول صلی الله علیہ ولم کی صحیح نسبت مجهمين آئے كى درايان مكل بوگار نه كائيشهاوت بين وى جانے والى تبهاوت صیح بوگی رشنیده کے بودما نندویدہ - لهنا صروری سے کہ وہمی اسادرون كا يا فق كر كرامان وروحانت كا راسته ط كري . برد برد برا وروحانت كا راسته ط كري . برد برد برا وروحانت مرشد کا وسیل بکرا ہے اور وا تنبعنی الین اکو سئیلت برول سے عمل کیا ہے تب کہیں خلا وجیب خلاصلی النکولیہ وسلم کی معزفت عاصل ہوئی ہے اور وہ مراد کو بہنچے ہیں بہیں معلوم ہے کہ منکرین کے ایمان کے بلے میں انکار واعراض کے سوانچھ منہیں ہے لہٰدا وہ اعراضات ہی کریں یہ بھی ممکن ہے کہ کا فروم شرک ہونے کے فتو ہے وے ڈالیس لیکن وہ پہلے تو واپنے شرک کہ کا فروم شرک ہونے کے فتو ہے وے ڈالیس لیکن وہ پہلے تو واپنے شرک بالذات کی اصلاح کریں اور یہ بھی خیال رکھیں کہ ان کا اعترافن یا فتو کی اولیا رائٹدا ہ اکا برعلما روم قتین سے فلا من ہو گا بہم قوم من اک بر رکوں اور ایس کے مطاف ہو گا بہم قوم من اک بر رکوں کے مقال کروہ ہیں۔

اندلان بزرگون کو بُرا که کرمعترضین اینا نامهٔ اعال اور زیاده میاه کرنے کی کوشش نه نرمایش بکد اُن کارا سته اختیار کریں تاکه ده به اللی کاله طرح تا کی کوشش نه نرمایش بکد اُن کا فروگذاه دکھل سکے کیونکه اُس مرح بند رحمت کی طرف به بزارعا جزی و انکساری رجوع کریے کے سواکوئی دور برا جاره کارہے ہی نہیں ۔ خوائے باطن غیب لینیب ہے کمھیں پہلے خوائے قام بر نسے واسطہ ورست کرنا ہے اور بروج ب قرآن باک یہی صحیح واست ہے و ابتنعوا الدید الموسلة دائی طهراسار وصفات باطن مجھی واست ہے و ابتنعوا المید الموسلة دائی خبوراسار وصفات باطن مجھی واست ہے و کا بتنعوا کو سات کرنا ہے اور بروج ب قرآن باک یہی صحیح واست ہے و کا بتنا و کو مرم کو المدید الموسلة دائی خبوراسار وصفات باطن مجھی والشرع کی کا و کرم کو کو کہ کا کہ کا دول کی بخت ش کی شرط قرار دیا ہے ۔ جنا پنج صاف الفاظ میں ارت او

وَكُوْاَنَّهُ مُ الْهُ ظُلَمُوْااَنْفُسُهُ مُ حَاءُولُ فَاسْتَغُفَّهُ وُ اللَّكُ وَاسْتَغُفَّهَ لَهُ مُ الرَّسُولُ لَوَجَدُ اللَّهُ تَوَّالْاً رَّحُهُاهُ ( باره ۵ - سورة نساء دكوع ٩ )

ترجمة اوراكر أغفول في ابني جانون برظلم كيام تواع عبوب بمقارع خصور

ميں عاجز بوں . پھراللہ سے معانی جاہیں اور رسول کھی اُن کی شفاعت فرادیں ت كسى وه التُدكو توب قبول كرف والا مهربان ياس كے يُ اس آب رئيمس كناه معاف كرواع كى تين شرطين بن جنس شرط أول سركار محبوبي مين عاصر مونا سے راس كے علا وہ چند و گرمعارف معي يہن لکھ دوں تربہ ہے ( مالا حکم مقدمہ طول بوج کا ہے مگر عاقب کی درستی کے يد طوالت اختيار كرنا برابني بع) ان معارف برهي (اسي أيت كريمه كے يشن نظر) ايمان كامل ركهنا حروري هيد - لعني: -١١١ آيت كريم كا حكم قيامت تك ك يوب يكن حاصرى كى واجد صورت مدیند منوره میں حاضری بالصاحت مذکور نہیں سے زیمنف اس کاستطاعت رکھتا ہے۔ یو تخنہ کارکس طرح آ ی سے حضوریس مافزہوں ؟ جواب یہ ہے کہ پیلے مندرجة ویل سا وس برامان (٢) مسركار ووعالم صلى الته عليه ولم كوان امتيازى ا وصاحت ير ايمان لاين مدمنورًا سُنْدَى اكل شاب ظامر بونے كى ميثيث سے دم د زندهٔ جا ویدسی بلکه تیامت یک برجگه سروقت حاصرونا ظرایی بس اور (٣) ولى ا ورايماني ترجم كے ورايد روحاني رابطہ بدا موجانا يقيني ہے . حضورعلیالسلام کے بروہ ظاہری فرما لینے کے بدرہاری حضوری وافزی کی بی صورت باتی ہے۔ اور یہ محاظ طراقیت آپنے مرشد کے برزخ کے وربيه قوراً وابطم عاصل بوتا ہے كيونكم من يَاتَب رسول ابوتا ہے يهربيدريا حدت ومجابده اصالتا دريار رسول صلى الترعلم ميمام مي ما مرى بعی نفیدب بوسکتی ہے بشرطیکہ حضور لبن فرمایس در نداک کی رحمت منه کار فرا دی کی رستگری فرماتی ہے۔ ان عقالت کے بعد مدین منورہ

ک حاجزی می با افر بن جاتی ہے ور مذمحف رسمی رہتی ہے۔ ے حرم سب برہے کوئی برکس ہو تے ایسے رُخمتُ اللّٰعٰلَمُیْن ہو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمِ وَبَالِكِ وَسَلَّم (۲) براتنخاص مدید منوره ما فرمهوسکس مه دیال حاجر بول ادرموکوب بوکر نہایت ماجزی کےسا کھ معانی طلب کریں کیونکہ ہم گنہ گاروں سے لاح توسب كمدات يها واول معيات وترجي أفي على على باطن بھی آئے۔ آئے ہی حق تعالیٰ سے اولین طہور ہی اور خلیتی کا منات توا يك اعت بوى ب راقل ماخلق الله مؤرى -لولاك لماخلفت الافلاك الولاك لما اظهرت التيويتي) آئے بی رتب کی دبورت- اور تمام کا ننات سے المور کا باعث میں آپ ك الاعت علا كا طاعت ب ( وَمَنْ يَطِع الرَّ سُولَ فَقَدُ أَطَاع الله الله الآسيت عبي أب بوعطا فرما ين أسع له ليف اورس سے اللہ منع فرمائیں اس سے بازر عفے کا حکم خود الله وے رہا سے۔ (وَمَا الْكُمُ الْسَّ سُولُ فَخُذُوا لَا وَمَا نَهِ كَمُ عَنْكُ فَأَنْتُهُوا الايته) وَمَا رُمُيتَ إِذُرَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهُ رَهَى لِين وه فاك جوآب نے بعینكى تقى (الے جديا) وه آئ نے نہيں بھينكى بلكہ الله نے بھینکی تقی (الالیت) اور من رآئی فقدرای الحق -(مدين )جس في مجھ و كھا أس في نقيبًا الذركو و كھا۔ وفيرہ وفيرہ۔ يم اوراسى طرح كى متعدد آيات واحاديث (جوزبرنظركماب بيوم خرح دتغير ارشا وات علما تحق ، جا يجا مذكورين ) وجود ووات مياركه مم معطفا على الفرطائيم ك حقيقت آب كاعظمت شاك اور لزدم اوب واحترام كوكما حقه ثابت كردىي بن - كاش عشق محدى كى الك عا قلول كى " الوجهليت" اوراك

كصطي على وعقائدا ورنفسانيت كى الائشون كوجلاكر فاك كروس اور ولون كو لذر تحاري سے منور فرماوے ماكدان كى عاقبت بخر ہو۔ آمين حقیقت محدی صلی الشعلیہ وسلم اورا باک بے مثل ولازوال عظمتوں سے عام لاعلمی اورعلما رسور کے بیدا کردہ طوفان جمل و بے اولی کے خطرات معجود موكر مم في لعمن ايس حقائق سے بروہ أكفا ويا مع جنفس بعسة ماز (عوام سے پوتیدہ) رکھا جا اتھا خواص کے لئے برمعارف کبھی پوتیدہ بنیں تھے۔ان کی کتابی اس کی گواہ ہیں۔البتدان کی عبارت ہی و رکھی جاتی تھی ليكن الجيز مصتف كحفيال مين اب عام الل علم كراسان ربان مين ان حقائق ومعارف کا پہنچا نا صروری ہے تاکہ وہ علما کے سور کے زہر یلے بروسكندك درايمان سوريا وبول مع محقوط رهسكس ميكن ب بعض منائخ كرام كانظريس يدا قدام غلط بود ليكن مصنف كى ينت خير بربع. عملى سلوك بعد الدوت تعليم كئ جائل ليكن سركا رابد قرار للى لترعليه وسلم ك استيازى ولازوال عظمتون كو دورِ حاصمين عب قدر بوت يده ركها عالي كا ای قدر تیزی کے ساتھ لوگ ابوجہلی دہندے والوں سے جال میں تھنستے جائی ع لهذامتعدونكات كواموقران واحاويت بس فدكورهيس- ورا زياده دضاحت كرسائق بان كروبا كياب- اخما الاعمال بالنيات. وَاللَّه عَفُورُ الرَّحِمِ ومحند في ويضل على رسولم الكوم-وماعلينا الاالبلاغ-بيجدال محروبالغني غفرك قادری تینازی نظای



مُقدمه (مقرب) فعدل - ا

ہستی حقیقی کی تنزیم ونشبیه یعنی حقیقت محاری اور ظہور محسد می

> مِن اندرستانِ تَشِيبي هِحَيَّكُ نَامٍ نُو دُنُواندهُ هُحِدًّ غيرِ مِن بُود بِكُمِ وَدُقِ عِ فَا فَيْ

رحضة نيآز لج نيازه بريلوي تدس مرالعزيز)

حق سِعان و تعالے کی دوشانیں ہیں (۱) تنزّ بہہ (۲) تشبیہ ۔ یاغیب شہاوت دونوں شانوں کے متعلق قرآنِ پاک میں مختلف آیات موجود ہیں میں کا مادہ کی بہاں ضرورت نہیں ہے ۔ اللّٰہ خود فرما آ اسے "عالم العنیب والشہادة آس سے دونوں شائیں ثابت ہیں ۔

افظ الله العالمين مين ألا اسم وات، جامع جميع صفات كما ليبخ اور عالمين أسكا اسمار وصفات كي خرورى تفصيل ہے - هوالا ول و الأخرى والساطن والظا هر يعنى الله يمي باطن ہے اور دى ظاہر ہے غلام و باطن صفات المني بلحاظ مكان ہيں ۔ دى أول وا تو بھى ہے بہاں آذل وا خر بلحاظ زماں ہيں ۔

الله ظائر ہے اس سے توی انکار نہیں کرتا لیکن کس پر کہاں کیس طرح اور کیوں طاہر ہے، إن امور میں اختلاف ہے بینی ہر سوال کے جواب میں اختلات ہے۔ زیر نظر کتاب ہی ان نکات پڑ از دوئے قرآن واعادیث وعقا براوليارالله وشنى والني وامكانى كوشش كالمي بهد الله فاكت

فهورُ وَات حَقّ سِحانه و تعالے كا بيان عوفائے محققين اورا وليائے كا ملين نے مختلف "مراتب ظهور" كے تحت كيا ہے جس كى كھوتففيل آگے

بيان ڀوگي -

توحيدا سلامی الشرى كى توحيد سے ليكن محرصلى الشرعليه ولم ير ا یمان کامل کے بغروصد کاعقیدہ بھی کا مل نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل" کلہ توجید" كى شرح سى ملے كى جواس كتا ب كے حصة دوم ميں مذكور ہے۔ اسك علا دہ بھی کئی جگہ اس کے اشارے ملیں گے۔ جنا پخ اس سلسلے میں حضرت مح مصطفي المسلم المتعليد ولم ك حقيقت ا درا ب كا فلور وولون وصاحت طاب بن اوردو نون التون من آئے کو واصل بحق ماننا تھیل ایمان سے لية لازى ہے ورن برقدم ير" ودئ" توجيد كوضم كورے كى بہم نے ابعى كى ان ہی امور پر روشنی اوالی ہے لیکن اس کی اہمیت سے بیش نظرایک سے انداز عد (بطور آموفت مجھ لسح ) بھر اہم کات وہرائے جارہے ہیں۔ جنائی ومن بے کہ کائنات کے مطاہرا وران کی ٹرنگیاں یرصفات وسیون، جوارل سے ابدیک بر آن ظاہر فی المطاہر ہیں اور گل یوم ہونی شان ک صورت میں ہرآن باطن سے ظاہر ہوئی اور کھر باطن میں غائب ہوجا تی ہیں ، يرسب كسى كى صفات وسفيون بس ان امرأر كواس كماب كامطالد مجما وے گا۔ بشرطیکہ مطالعہ تعصب سے خالی ہو کیو تک کنو می کی مٹی جب کے بالبرنة بحيداك دى جاتے صاف وشفاف بان بنيس مل سكت بارى نظر حقیقت پررستی چاہیے کیونکہ وہی اصل ہے۔ جب تک اصل دمل جائے كوشش جارى رمنا جا بيئ - بادام كاروعن الهل چنرے مالانكم مغز بادام،

پوست باوام ، درخت باوام ، کاشت ورخت ، نوازم کاشت و عفره سب
ابنی ابنی جگه ایم میں نیکن میں فروقی آمور سب کو ، بلحاظ ایمیت ابنی اپنی
علیہ دی کر بھی اصل شے ( روغن با دام ) حاصل کرنے کی کوشش سب امور پر
فوقدیت رکھتی ہے ۔ تھیک اس طرح کا ننا ت میں رہتے ہوئے اصل کا ننا ت
کو تمام جزئیا ت پر فوقیت و نیا اور خوو اپنی "حقیقت "سے واصل رہنا ،
( اس طرح که وی وہ دہ جائے اور ہما را ویم اپنے وجو و کوحقیقی سمجھنے سے
متعلق اُس محی عشق میں ختم ہوجائے ، ہما را کام ہے ۔

قصل - ۲

مقدم حفر (الف) کی ابتدائی آیٹ مع ترجیہ پھر بڑھیے۔ اور اس کیتے کی اہمیت برغور کیجئے کہ آخر حق تعالی ہے کیوں چا ہتا ہے کہ اس سے مومن بندے اس سے رسول مہلی الشرطیہ وللم کی جہت باطنی سکو بھی آ ہے سے ظاہر کے ساتھ ملکہ اس سے زیادہ بیش نظر کھیں ؟

دجریہ ہے کہ حضور ختی مرتبت جلی الدیکی و حقیقت کا ملے"
کو کما حقہ سمجھے بغیر نہ انخضور ایرانیان کا مل ہوسکتا ہے نہ آپ سے عجبت
کا مل ہوسکتی ہے۔ قد آپ کی بسروی کا حق اوا ہوسکتا ہے اور نہ خوا تک
رسائ عاصل ہوسکتی ہے۔ یہ بنیادی حق رسول ہے اور ہرمسلم کا رجیے
المت می ی میں ہونے کا دعوی ہے) یہ فرض ہے کہ وہ اس کو اوا کرے۔
لیمن حضور کی حقیقت کا ملہ یر کا مل ایمان رکھے۔

چنا بخرمجبوب خداصلی الشرعلیہ وسلم کی جہت باطنی یا حقیقت کا ملہ کو سمجھنے کے لئے صب ویل حقائق کا ذہن نشین کرنا اوراک بر کے آیتہ وَ تَرَا هُمُ مِنْظُرُونَ اِ رَبِيْكَ وَهِ مُنْدُلاً مُنْضِ وَنَ ہ كامل إلمان ركفنا ازه عفرورى ب :-

(العت) وجورحقيقى لينى مستى حق تعالي كى كامليت واكمليت اس ام كالمقتضى تقى كه وه حرف" باطن " و "مطلق " خرب ملكم تمام كما لات ذاتى وصفاتی واسمای وفعلی کے ساکھ اپنے آپ سے اپنے آپ پر اپنے آپ سے لئے "ظاہر" مجی ہو۔ کیو بحد ہرباطن کا ظاہرا ور سرظاہر کا باطن ہوا ہے۔ لمناكا ملت وحودا ورتحقق موجووس - عيد باطن وظابر وولون بها یا دونوں شانوں کا ہونا مفردری ہے۔ واضح رہے کہ ظاہر وباطن سے ایک وجود ووجودول مس تقسم بنيس موجاً ما الرومية قرآن ياك ويي ظامرب وبي باطن هو الاولُ والاختُ والظاهرُ والباطنُ اس برشابِد ہے . مختصریہ ہے کہ وہی وہ تھا۔ وہی وہ سے اور وہی وہ رہے گا کیوں كرأس كى توحيد واتى وفقاتى واسمأى وفعلى كى اكمليت كايبى تقاصا ہے کہ وہی وہ رہے اور اس کے برا بریا مقابل کوئی دوسرا وجو رما وات نہ ہو چضور مخیصا وق صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ دولوں یا تو س کی تصابق مِين فرما يا بِي كُانَ اللَّهُ وَكُوْرَ يَكُنْ مَعَهُ شَيْئًا (لِينَ تَعَا النَّهُ اورنه مقى أس كسالة كوئى شے اور فرما يا كان الله وليريكن معلى ا شَيْناً غيرة (يني تقاالله اورنه تقى كو في فق أس مح سائق اس كى غیر) نیوزمایا اَلْاَت کمکاکات ( لینی وه اِس وقت بعی ولیایی ب جيسابيك نقباً) ان احا ديث كا خلاصه يهي بواكه ده اي شان باطن اورشان كلير مح سائمة إس وقت بلي مكتا ويكا ندم -اور أس مح سوا المس كا غيرموع ونهي م ـ لا موجود غيرابته ـ لا موجود الا الله -(ب) مديث تدى ب كُنْتُ كُنْيُزُ المُغْفِينَا فَأَحْبَبْتُ أَكُ أُعْرَبُ فَغَلَقْتُكَ يَامُعَبَّدُ ﴿ لِينَ يَقَامِينَ آيَ خِزَانَهُ فَيْ ا

بس جا ہامیں نے کہ بہجا اجا وال - لہذا ظاہر کیا میں نے محصی اے محمد ل صلی انتدعلیہ وسلم) اوپر کہا گیا ہے کہ وی ایک ڈات باطن کھی ہے اور ظاہر بھی۔ اوراس عابیت قدسی سے معلوم مواکہ ظاہر ہونے والی ڈاٹ کو محترا محامارا بدين ابت بواكه الله ومحتل الك بى حقيقت دونام بن-اكرابيان بولين اكراد للرومير دومختلف دوات بون تومير كيهجات مانيس الله كي بحال كمو تكرمكن بوكي -بس ايمان ين مونا جائية كدحق تعالية وي هيد (صلى الشعلية) كے نام سے ظاہر ہوا - اور اُس نے نووا نے آب كو اپنى كى انتہا ك محبوب شان میں دکھا۔ اُسی پرلعی اپنی ہی شان محود و معبوب پرا ب ہی ذرلفتہ بوا- آب ابنى بى انتهاى تعريف كى- اور اس" انتهاى تعريف ى كى ايى ي محبوب شان ظاہر" كو" هيلام " صلى الشرعليه وسلم كے بمارے نام و لقب سے او فرمایا . اور اُس شان مجبوبی سے اول ماخلق ا دلال منورى فرماكراس" دانه ظا بر برمزيدروشني والى - بكة \_ لفظ" في لا ك لنوى مُعنى مجى " با انتها تعرليث كرف والا - ا ورب أنتها تعرليت كِياكِيا - بين - اس لحاظ سے عمار و محرا - دولوں " محمد" ، تو كے -د وسوا نکت :- وافغ رہے کہ تمام عدفدای کو زمانے ذكراس كيسواكسى ديكرستى كو- ألحكيد يلله زيدالعاكمين اس برشابد معدمقام عورب كرجو ذات، جامع جميع صفات كما يد، نود الحكمين ( يعني برقسم كي انتهائ حمد توكي ، صفاتي ، نعلَى إور ماكى) كى سنرا دار بو وه الينے سوالمحسى دوسرى دات يا بهنى كو" الحجارً كاسزادار الحينا - إحما - محود اكس طرح قرار و يمكني بعداس سے بھی تابت ہواکہ کوی د وسٹری بہتی اللّٰہ یا اُس کے سوا

اول ما خلق الله نوري كيف والى دلتى بكذمود وات مق كتى وق مرف باطن وظاير كا تحا -( ج ) يهي نور بطور هيقت محمري مهلي الشرعليد وآلد وسلم كهلآنا سي الس "بارك وتعالى في أين واتى وصفاتى أكمليت كالمطركا مل يا أنتيراكل نايا ادر عوداس أكنيمس طابر بواسه صورت معنی که ورون مشدد ا مده وَالْتُ وراكينيوس عيد أمره (ناچرمفنف) طاہر ہے کہ حق تنالے ندانے سے کم تراور ناقص وجو د برعاشق ہوسکت تعان كوئ دومرا وجودموجودى تفاكر أسع" عبوب فا"كما جل اس نبایرا ولیائے کرام کا بیعقندہ ہے کہ توجعت محدی الشعلی عود الله كى شان ظاہر كا نام ہے - وى رحمة الكفامين اسے - وى فا سے اورای برعالم میں جلوہ گری ہے۔ لکہ وہ اللہ کا مظر آکمل بعے معنوصلی الشیار کرتے تو و فرمایا ہے انا احداق بلای میں احد بے میم لینی آفد ہوں ۔۔ اس صریف کو اکثر علمائے ظا تلے بہنس کرتے۔ اس نا برکہ برحدیث صحیح بخاری ا درصحع مسلم

موجر والہنیں ہے۔ لیکن حصرت شیخ عبدالحق می رف و ملوی و مشکوہ شیخ کے مقدمہ میں فرماتے ہیں ۔ " احادیث صحیحہ صرف میں بخارتی اور صحیح مسلم میں منحص بہیں ہیں اور نہی حضرات محدثین میں سے کسی نے یہ دعو کمی میں ہے کہ ادس کی کتا ب میں الحادیث موجود

مله مسر کار دوعالم صلی افتر علیه وسلم ک ایک ایم شان برزخ کبری او فی کبی میدادی و در دشته در مقتشد ، کافی مع درزخ کهای بوت کی عارفاند وضاحت آگے ایک باب میں ستب صوفیائے کام فراولیا کے عظام الم میں یہ حدیث جا کا مذکور بعے علاوہ بریں امام قسطلائی معموا بہب لدتیہ کے صفحہ ۱۸۲ بر فرماتے ہیں ( ترجمہ ) احد جبار مفخور ۔ مختار آنخفرت ملی التدمطاری م کے اسمائے مبارکہ سے ہیں ہے۔

سیدنا حضرت تواجه مین الدین بنتی اجیری قدس سره العزیز نے اپنے ایک مشہور مکنوب میں (جوحصرت خواج قطب الدین بختیار کا گئیے کو لکھنا کیا ہے) یہ حدیث نقل کی ہے۔ (یہ خط ہرمشہور کتا ہے۔

محفرت شیخ عطار اپنے مشہور قصدے میں کلمتے ہیں ۔ گفت انا اجر بلامیم از زبان باک اعمر فزار قل عوالله وصف عدول از میائش دلیک میم براد

سے بی کا لپوری رسالہ علم حقیقت میں فرماتے ہیں ۔۔ مرمایا حصنور طلبالصلاۃ والسلام نے ۔ میں اجمد ہے میم ہوں الدورمایا میانام زمین پر محمد ہے۔ اسانوں میں احمد ہ ۔ فری میں

عمقد ا در وسش برا حد ہے۔ لہذا ہمالا ایمان اسی دفت صیح اور کامل ہوسکتا ہے جب

مم بھی یعقیدہ رکھیں کہ اللہ نے خود اپنی ہی اشان طاہر "کو مجبوب" قرار دے کر اس کو المحیق " فرما یا ہے جسلی اللہ علیہ دبارک وسلم. رہی اولیائے کرام کا عقیدہ ہے اور سی ان کی تعلیہ ہے ۔ آسٹرہ اوران میں متعدد حضرات کے اقوال اور مختلف محتب کے افتیاسات وسیمنے

کے حضور صلی اللہ علیہ و کم سے اسمائے میا دکر کے وکرے سے دیجھواشان کامل از صفرت عبدالحق مید شاہ میدالحق میدشد و لموی ۔

کے بین اس خفرسی بحث کے ثبوت میں بہ کٹرت آیات واحادیث اور اقتباسات تائیدی موجود ہیں جو آئندہ صفحات میں مناسب مقامات پر ملیں گئے۔ ان کے علاوہ ان تمام آیات واحادیث کی "روح" اسلام کے بنیاوی کلئہ لوحید لا الحه الا الله محتمد الرسول الله میں موجود ہم جس کی وضاحت زیر نظر سالہ میں العنہ سے بے تک بھیلی ہوگ ہے۔ کلئہ توحید کی وضاحت کیجائ بھی تاب محصد المیں کی گئی ہے جس کی میں اختران اند بھا ت زیر بحث ہے کہا گئی ہی تاب محصد المیں کی گئی ہے جس میں بے شمار عارفان نکات زیر بحث ہے کہا گئی ہی تاب محصد المیں کی گئی ہے جس میں بے شمار عارفان نکات زیر بحث ہے ہیں۔ انشار اللہ عاشقی الحقی المقیدی اللہ میں المقیدی المیں المقیدی المیں المیں المیں کی گئی ہے جس میں بے شمار عارفان نکات زیر بحث ہے گئی ۔ انشار اللہ عاشقی المیں ا

جیاکہ پہلے مذکور مود کا ہے ' شانِ باطن سے علا وہ حضور کا اندام کی ایک شان برزخ نمبر کی ہونے تی بھی ہے۔ اس بر بھی حضہ اول سے ایک باب میں روشنی ڈالی گئے ہے ۔ کارمباحث سے بھنے کے بیعے ۔ بہاں بالا حقیقت محدی اور ظہور محد کی کو مختصری رکھنا الشب ہے ۔ " برزخ کبری "کی وضاحت کی طرح دسالت محدی کی وضا

کے لئے بھی ایک باب حقد اول میں ختص کیا گیا ہے جس میں ناظرین چند نئے نکات سے متعادف ہوں کے

کین مناسب معلوم ہوتا ہے کہ دوسرا حصہ شروع کرنے سے بیل ایک شق نور محمدی اور کا کنات کے ضمن میں بہیں مجدومان کردیا مائے ۔ عائے ۔

رد) نورخملی اور کائنات

گزشته می امنع مرویا گیا ہے کہ حیقت محمدی و در محمدی موا لباطن و الفاہر کے ہم منی ہیں ۔ نیزیہ کہ حضور م ایک شان برزخ مجمری مونے کی بھی ہے جس کی ایک جہت واصل بحق ہو

ک نا قابلِ شرح ہے ووسری جہت بہ طرف مخلوق ہونے کی برت تعفیل طاب بعد كيون كرحضور كا وجوديا اور تخليق كائنات كا باعث بعد بولاك لماخلقت الافلاك اورانامن نورالله والخلق كلهم من نورى ولا كر المحات ب عرض كوناب كرونا ب كرونا ب اكر الخفور صلى الشر عليه وم کانورمیارک کائنات میں جاری وساری سے اور اُسی کی برولت جلمالین كى برشے كواستكام واستقر ارتفيب سے الين أسى كى بدولت نقوش مات دمات كا وه تسلسل برقرار سے جسے اصطلاح میں تحدواشال عمية بن اورجه عادفين كاملين (اولياً الله واكابرين منا ع ع نے مرات نزول ذات کے تحت بیان کیا ہے ۔ ( ii ) اس سے بعد تعین - تجسم اور صورت نور محدثی صلی الت علیه واقع ك باركىس مى كھ بدية اظران كياجائے كا - وما توفيقى الا بالله-البلے سنتے کہ عقل سلیم کیا کہتی ہے۔ عقل سلیم شقرا نور محدي كى بدولت سيم رى ب كرجب كائنات من كل الوجود کائنات کا ہاری انکھوں سے سامنے برقراراورموجودہ ورار واستحام توماننا برے کاکہ اس کاسب " تخلیق ا ( ورمحدی مجی اُس میں جاری وساری ہے۔ با لفاظ دیگرجب فرع موجود ہے تواس کی اصل ( اور تھدی ) یفٹیا فرع یں - اس سے سا فقہ ای مرجود سے ۔ کیوں کہ کوئ فرع اپنی اصل سے بیز موجود انہیں روسكتى - زع در حقيقت اصلى يى كاكونى تقين يا أس كى كوى صورت اوق ہے۔ یہ تعینات اور صورتیں تبدیل ہوتی رمتی ہیں۔ سیکن احسل برقراريتي ہے۔ ہم زيد كوتمام عرزيد بي سجعة اور تحية بين حالانكم ديد كاجم ادراس كى صورت وغيره برخط بدلتى ہے۔ يه زيدكيا ہے؟

زید این" امل کانام ہے۔ زید کی صورت اور اس کاجم، اقل زید کی علامات یا ثانان یں د نشانیوں سے اُن میں پوشیدہ (یا اُن سے ظامر) المهل كومم بهجان يست بكه باليقيس ونشأنيان مث مائي مكن السل كومنانا عال ب ركيون ؟ عقلمندرا اشاره كافيت). ا بے خواتے تبارک وتعاہے کی شہا دیتے سینے۔ ارشا و ہاری تعا ب: يُريُدُونَ لِيُطْفِئُونُ الْحُورُ اللَّهِ بِأَفْقَ الْمِرْمُ وَاللَّهُ مُرْمَ يُنُورِ لا وَكُوْكُمِ لَا الْكِفْرُونَ هُ رينى) ارا ده كرتے بى خالفين كه بكفائي لورا للد كا اليے مى سے ریا ای کیو تکوں سے) اور اللہ اپنے نور کوم ور بورا کرا ہے ( مین اس کی نیرنگیوں کو طاہر کر الے) اگرچر انکار کریں کا فر۔ يه كائنات تمام يزرمحري ليني يؤرحق تعالي جل شائد كي نیرنکیوں کا فہور ہے۔ نیز کمیاں بدلتی رہی گی۔ نیکن لور حق جوسب ك امك ب أسع فالفين كيا بھا سكتے ہى -حضرت جائ وماتے بن :-وركون ومكال نيست عيال جزيك لور ظاہر شدہ آں نور یہ انواع ظہور حق لور وتُنوع فلودسش عالم توحید ہمیں است وگر وہم وع ول ه. به ا درامل اس کا که ذکرشق (أ) میں نورجى كاتعنات يجسل موجوده - يعربى چندمزيدنكات اوراكس كى صورتين الرائع وضاحت بدية ناظرين سي

جاتے ہیں: - اولیائے کرام نے

"مرانب المهور" مع تحت" تعینات اور النّان وفیره مع الا موت الله کا موت الله کا موت الله کا موت الله کا که وضع کی ہے ۔ لیکن اس کی توضیح میں بعصق مخرور میں ۔ با ۔ موجوده ا ذبان کی گرفت سے باہر میں اور بعن تشد یا جزوی ہیں ۔ بیان کونے والے بھی محبور ہیں ۔ بقول نائم اور بعن تشد یا جزوی ہیں ۔ بیان کونے والے بھی محبور ہیں ۔ بقول نائم کی محبور ہیں ۔ بیان مربع الله کی معبور ہیں ۔ بیان مربع الله کا اوا کرنا میں مشکل ہے بیان مربع اکرنا میں مشکل ہے بیان مربع الله کی میں مشکل ہے بیان مربع اکرنا میں مشکل ہے بیان مربع اکرنا کا دور کا کا دور کا کی میں مشکل ہے بیان مربع الله کا دور کا کی میں مشکل ہے بیان مربع الله کا دور کی کا دور کیا کی کا دور کی کا دور کی کا دور کی کا دور کی کی کے دور کی کا دور کی کی کی کو کی کا دور کی کی کی کا دور کی کی کا دور کی کی کا دور کی کا

حضرت جاتی النے بور محری (یا ور وانت جوجا ہو کہو) اور أمن كے" "نوعات طول"سب كى جامعيت كومندرج الا استعار یں توحیک زمایے اور صدیث ما برح می ای مقائی ندکور بن ورث شراعية كعداول - باب م - قصل أين دان ب بى بهترين ماحصل - يا معز بان ياكسوني يا" مقصود اصلى حقيقي "س-اسے گر ہمیں با مردولیں۔ کانی ہے۔ والسے ہر جو وی موضوع پر طویل . کیس بھی موجووہ ن اورم کے بھی آئندہ صفحات میں تو حیداتلای اورشرك كے منمن ميں برے كو كھا ينز نزر تحرى مے تعيثات اور صور توں کا بان ان مفاین کا جزو لائفک ہے۔ یہ تمام تفصیلا ناظرین کے زیرمطالعہ آئیں کی کیونکہ تو خیر ودسالت ا ور تحید وعیارہ وغيره كى بحث . برزيت ورعى يا وصرت وكثرت ورحق يا لزر محدی و و قنا سب کی روح وروال توخید اور کھو انس اگرناظرین اصل اصول سے وابتہ رہتے ہوئے مطالعہ کریں گے تو ہرقدم برعشق تؤرميري (يني عشق حقيقي) برطيه كاادرآب حقيقي شرك

فی الذّات سے مفوظ رہیں گے۔ تیکن اگر مذرکورہ بالا افتول کو فراموش کر کے مجھ بڑھنا لکھنا ہے تو ایسے" بڑھنے لکھنے سے بار دہناہی اچھا ہے کیؤنکہ ایسے بڑھنے لکھنے سے گوہر مقصود کے گم ہوجانے کا اندائی ہے۔ قسران پاک نے بھی اسی اصول کی نغیام دی ہے۔ سورہ مینتل کے آغاز میں فرما یا کیا ہے و قبکتاک الکیام مکتناتی کا رفیق سب سے توڑ ۔ صرف اُس سے جُوڑ ۔ اور اسی اصول کو عشاق عارفین نے یوں پیش کیا ہے ے

غرض زمسجد ومیخاند ام - وصال شها جُر این خیال نه دارم خداگواهمن ست

چنا پخہ ساری کا ننات اللہ ادراس کے اور مجبوبی کی نیزگیوں کے سوا ادر کھے نہیں ہے اورسب کے مورت بہیں ہے اورسب صورت بہیں ہے اورسب صورت بہیں ہے۔

م مورث ازبے مردی آمد برول با زمشد إنّا إليم را جعون

حضرت علادالدین (یا علار الدوله) سمنان رحمه الدعلیه نے مصنور حتی مرتب ملی الشعلیه دا له رسلم کی بین صورتین بتائی بین ۔ (۱) صورت حقی بجیشیت بور دات ۔ (۲) دومری ملکوتی ۔ جب که آدم کے وجود سے قبل آپ نے بنوت نومائی تھی ربموجب حدیث کفنٹ نیک آڈ کہ کم کبین المساعر و المتین ۔ (۳) سوم السونی ۔ جس صورت بین آپ عالم ناسوت میں تشریف لیائے ۔ کرجیم نظام رمادی لیکن حقیقناً نوری تھا اور صورت میں متمثل بصورت بین متمثل بصورت بیس متمثل بصورت بشری مقید لیائے ۔ کرجیم بنظام رمادی لیکن حقیقناً بشرید تھے۔ اس موضوع برا کے کافی سے بشری مقید دیکن حقیقناً بشرید تھے۔ اس موضوع برا کے کافی سے بشری مقید دیکن حقیقناً بشرید تھے۔ اس موضوع برا کے کافی سے بشری مقید دیکن حقیقناً بشرید تھے۔ اس موضوع برا کے کافی سے

زیادہ بحث ملے گی اس سلسلمیں میری ایک نظم "صورت وحقیقت محری "

نغات عشق میں مطبوعہ ہے اس سے حاث یہ میں بہت اہم مواد موجود

ہونے سے باعث پوری نظم معہ حاصفیہ من وعن بہاں نقل کی جاتی ہے۔

اکہ ناظرین نوری طور پرلطف اندوز ہوسکیں اور تلاش کی زحمت سے

بیج حائیں۔

صورت وحققت محرى صلى الله عليه وسلم زہے ارشا دو آلائے عملار الدّول سمنا بی<sup>رج</sup> وه شيخ را و رجاني وه ركن دين صمالي حبيث يك كى عبورت حقيقت مين اسرنوعى بشرسی آک وستول کی می دیگر، تیسری حقی "بشرس كمه كالمتت تمثل ي حتا في ب مُثُلُّ كُوا حقيقت مان ليناكور فهي ب م بدلي شكل ان في مين آكرامهل جبريلي مبيب عق كى يهم تؤرى حقيقت كون بدلطاني اسی باعث ملی کفی اک فرنسوں کی سی صورت کھی كمان ك واسط كلى تقى نبوت وات والاكى كِمَاكُنْتُ بَيْتًا جِن فِي آقاهًا وه أوم كُما وْتْ تُول نِي السي وْرى عَيْقَت " كو كيا سجد

بند دیجھو تحقیق العارفین نی حقیقت سیدالم سلین مطبوعه اشرف پرلیں واہور کے صربت شرافیت . کنت نیبا واقی بین الما روائین الحیابی بھایی بنی اورادم درمیان پانی اورمی کے تقے۔ ووسری حدیث یہ ہے کنت نبیا وا دم بین الموج والجسد ہ لین تھا میں بنی (اس وسینی) جبکہ اوم عدود و اورجیم سے درمیان تھے۔

"ا ننا نور من الله تقى خبر زاتى تبلى كى المورت مقى " مرحب " صورت مقى " مرحب مورت مقى المورت على مورت مقى المورت على مورت من المدن المورى عبارت ب مقطع بين حروف قدس تسرآن المالدول بين مقام وصل مين كمه كرفاً ولحى سب ركمامهم مقام وصل مين كمه كرفاً ولحى سب ركمامهم مقام وصل مين كمه كرفاً ولحى سب ركمامهم مقان بين عقا نريس به الميان و عفان مها مين عقا نريس به الميان و عفان المين حامل بين عقا نريس به الميان و عفان المين حامل بين الميان و عفان المين حامل بين الميان و عفان المين عامل بي تائيدات معقولي ومنقولي المين بين عامل بي تائيدات معقولي ومنقولي كريس بين من المين بين المين عن المين على المين كمامهم كمين بين المين بين المين عن المين المين على المين على المين المين

غنی حبّا ہے مورت دویں تنزیهی و تشبیعی برآ نظاہر ہے تشبیعی، ہوالباطن ہے تنزیهی بشکل" فرتشیمی انفیل کا لؤر " انساقی" عیاں ہے درہ ورہ سے حقیقت بزراحمد کی

(گذشت صف کا بعتی حاشید) ازل موا ( بین قرآن نے انھیں کا فرکہا) مہدا بوری آیت مذکورة بالاکا ترجیرایسا بوناچاہیے جس سے عقا اُر کفاری تردید میں موقی مو جو بشر م میں تنوین کے بیش نظر حضور کی عظمت شان پرمستلزم مو اور حوقر آن پاک کی دیگر آیات واحادیث بنوگ کے ضلاف منہو۔ (اس مسلدی مفصل بحث سے میری دیر فظر کتاب پڑھے۔

که حدیث ہے اُیکُفر میٹ لِی : ترجمہ جم میں کون ہے میری مثل در اپنی کو فی مہیں ہے)
کله لِی صُحَ اللّهِ وَفُتُتُ اللّهِ مِنْ اللهِ بهت مشہور ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ بیرا
وقت اللّه محد ما تقریم ما تقریم جہاں مذکبی بنی مرسل کا گزرہے مذکبی فرشند مفرب کا لینی جرلیا ا

لانه دیکیمو دیباج منابع ابنوت از مولانا عبدالی محدث دمادی ساله عین الوجود و میلادشر کفیته مینی رازنخ کمیتی از حضرت قبله امام انسالکین شاه محد تنقی عرف عزیر میان ب

شہا وت بختہ رکامل ہے اس کی کل یوم یکی كربين تنزيبه سے والبته كل اشكال بسيى مراك صورت كوا مين بنايامن زاني كا مراک صورت کے پردہ میں اُ کھا یا میم کایروہ بحكم حق سع إوشيده وه شكل خاص انساني ظ رب گاتا قيامت وزحق در شكل ا فاقي وری ہے رہمت عالم ، اسی سے عظمت ا وم وى لولاك منصب عان عالم مورت عالم حقیقت ہوجگی اہل نظر پر صاف یہ ظاہر دیی باطن دیی ظائم وری اول و بی اختر عَنى بِهِ صور تى سے نقش و صورت كد حققت سے بشكل ورآمي حال وحدث ، بروكر ت به

اسى بيان كوخم كرك ك بورايك بُركطف مكته دين بي أياجس كامطالع

قا کوسے خالی نہیں - لہذا ورج کیاجا آہے: ۔
کلمہ توحید لا الله الا الله عجمد رسول الله - میں حبزو
اول کا ماحصل لا موجود الا الله کے سوا اور کھونہیں ہے ۔ چنا کی اس مفہوم کے رہے بورے جزو دوم کی ضرورت ہی نہیں رہ جاتی ۔ اسکر حقیقت محدی ۔ وزر طہور محدی الا اجادر الزرجدی اور رسالت محدی

لیکن سرکاری حکم سے بموجب بہی فقرہ پورے کلمہ کا جزو لانیفک ہے بینی فقرہ آول کے ساکھ جب تک فقرہ ووم کونہ ملایا جائے" اسلامی کلمہ توحید" پورا نہیں ہوتا۔

لهذا يدسيم كے بغرا بلكہ اس امر برايمان لائے بغر) چارہ نہيں ہے كہ حقيقت مح، رئ منظم الله ور مخاری اور دسالت محاری اسب مل كر الله مقبقی سے باہر یا " اُس كی غیر " نہيں ہیں ۔ نہ كلم تو حیر۔ محاری صلی افتار سے منوا نے ہے گئے محاری صلی افتار سے منوا نے ہے گئے ہے۔ بلكہ اس كئے ہے كہ دسالت محاری سے ساتھ الوہ یہ كا اقدار ہوگا اور سیح تو حیدال كا اقرار ہوگا ہو۔ ورن دوم شیوں كا اقرار ہوگا اور ہی شرك ہے۔

کین نا دا تفوں یا مخالفوں نے "غیریت محمدی "یا آشینیت" کوخودانے دہن سے والنتہ یا نا دالنہ ابیدا کرکے" محمدی کارسول اللہ کا حقیقت کوچھیانے کی کوشش کی ۔ اس لئے ان کا کلمہ تو حید تھی کلمہ کھریا کفریا کلکہ شرک ہے ۔ اور جب کک وہ تو بہر کے صبح مفہوم کو اختیار بہنیں کرنے محموم مفہوم کو اختیار بہنیں کرنے محموم محموم کو اختیار مہنیں کرنے محموم محموم کو اختیار ممکن نہیں۔ بقول حضرت شیخ اکراض "خی تو محموں اور خالق محقول ہے"۔ ینی حق تقری شیون وصفات، ی بصورت کا کنات محسوس ہیں . اور
اس کا خارج نہیں ہے کیونکہ وہ ہر جگہ ہے ۔ المبنا التی محسوس ہیں . اور
(یہ نقط" بنیا د" ہے ۔ ابھی تو حیر یا لخصوص ظہور نور محکری
اور رسالت محکری کی گوناگوں دیگینیوں کا ذکر بہت باتی ہے ۔ جو
آئندہ صفحات میں حتی الامکان بیان کیاگیا ہے ) ۔
بقول کسے بداد تی تصرف سے
بقول کسے بداد تی تصرف سے
دفر نمام گشت و بد پایاں دربید عمر
مواصیاں در اول دصف توماندہ اند

در کون و مکان نیست عیان مجزیک نور ظاہر شده آل نور بر انواع کلمور حق نور و تنوع کلمورش عالم توجید مہیں است وگروم وغرور





بسوالله الرَّحل الرحم

حصرفهم

نورٌ على نور

( استحفور صلی الشرعلی الشرعلی کی الدی او خانی )

ر مدینه منوره میں مسلسل می دن حاصر بون اور القباؤن کے بعد )

یر حصد مسودہ کتا ہے کی تحمیل کے بعد سرکارتی المرسلیں ، وحمالیلین صلی الشرعلید والم وسلم کی خاص تائیدی رہ نما ئی اور غیبی اشادات سے شرف حصول کے بعد تحریر کیا گیا تھا۔ لیکن اسے تقریباً و تبرکاً ترتیب بوا ب کتاب میں سب سے پہلے جگہ وی جان کی ہے ، کیونکہ معنا اب یہ حقد باقی حصص کتاب سے سرکا تاج ہے ۔

اس تاسیدی ره نمائی کی شان نزول یه جه که مجھے شوال موسیرہ مدینہ منورہ میں تفزیباً بین ہفتے قیام کا شرف ماصل رہا۔ اس سے قبل بھی کی سال (کبی ایک ماہ کبی فریٹ ہو ماہ) دہاں حضوراکے قدموں میں عبا دت کرنے اصلوٰہ وسلام بیش کرتے رہنے اوربسا اوقات اپنے بعن دینی عقائدیا ان سے متعلق اپنی کئی گری کی تابیکہ یا تردید کے بارے بی اشارہ مبارک کی دنواست کرنے اور المحار لنگر جواب پلے کا شرف صاصل ہوتا رہا ہے۔ کی دنواست کرنے اور المحار لنگر جواب پلے کا شرف صاصل ہوتا رہا ہے۔ جنابخ اس مرتبہ ( ٤ ٩ سال بہوی میں بھی) زیر نظر کتاب کے مسودے اور اس کے مقاصد نصنیف سے متعلق کی دون وض کرتا رہا کہ :۔

"اس بیجدال نے اپنی کتاب "حقیقت محیل ی اور آب کے امتیازی فضائل و کمالات عادفان شرح کلمئر توحید کے مسووے یں جو کچھ لکھا ہے۔ معنور کواس کاعلم ہے

اس گنهگار کی نیت کا بھی حضور کولم ہے

چناپخہ یہ ناچیز اب اپنے اطمینانِ قلب میں اضافہ کی خاطر یا اگر کہیں خلطی ہے تو اس کی تقیمے سے سے سے سرکا در حرت کی جانب سے کوئی واضح اشارہ یا ہمایت تامیکہ یا تروید سے طور پر مرحمت فرائے جانے کی التجا کرتا ہے۔

یہ گنہگار ہر گزیر نہیں ما بہاکہ اس کی تحریبا تقریر میں ایک لفظ بھی حصنور کے اوب یا مقام کے خلاف ہو یاکوئی عقیدہ حضور کی حقیقت کاملے کمنا نی بیان کیا ما گ

یسی النجا کم بیش الفاظمیں کیمی السووں کے ساتھ اورکیمی ان کے بغیر۔ نیکن پورے خلوص ول کے ساتھ روزان بیش کرتا رہا بینا بخر حضور گرحمتہ الفائین کی المذعلیہ کی اندو کم کمی ورضی اس گفتہ گار کی النجا قبول فرما نی کراور ایسے واضح ومستند اشارات بلکہ تحریروں تک میری رہ نمائی فرمائی جن سے میرے مسودہ کتا ب میں بیان کروہ تمام عقائد و نکات کی تا سید و تقدرتی ہوگئی بلکہ اس سے کھے

فدای دین کاموسٹی سے پر چھنے اوال کہ آگ یسنے کوجائیں بھیبَدی مل جلئے اقتباس منبولے

اہل تحقیق کے نزدیک دھیہ کلبی کی صورت اختیار کرنے کی یہ صورت ہوگ کہ جبر لی علاسلام کے ذہن میں دھیہ من کی جو صورت علمیہ تھی اُسے اپنی اس صفت کا ملہ اور اوادہ شا ملہ کے سبب اُس صورت علمیہ پر اپنی ذواتی صفات کو ظاہر کرتے اور خود کو دھیہ من صورت میں ظاہر فر ماتے، اور اُس صورت علمیہ کو اپنی موجو وہ صفات کے ساتھ شامل کرتے تھے۔ اور جبرئی اپنے مقام میں ۔ ابنی ملکی وات وصفات سے ساتھ تعالم میں ۔ ابنی ملکی وات وصفات سے ساتھ اور اس کا تمثل بصورت عالم ہے ۔ یہی طریقہ اور تمثل می معمورت عالم ہے ۔ یہی طریقہ کے تمثر بصورت بصانیات ۔ اور تمثل می معمورت بصورت جسانیات ۔ اور تمثل می محمورت بصورت متعدہ ہے ۔ اسے خوب سمجھ لو۔ کرام بصورت متعدہ ہے ۔ اسے خوب سمجھ لو۔ اور حفرت جبرئی غیرصورت وحیدہ میں بھی اور حفرت جبرئی غیرصورت وحیدہ میں بھی اور حفرت جبرئی غیرصورت وحیدہ میں بھی اسلام ۔ ایمان اور احمان کے سان میں حدیث جبرئی بیں مودی ہے ۔ ب

ماغوزازكتاب مالج البنوة يعلددوم

صفات ٥٥٠٥ مريدبيات كيني كراي

اس عبارت سے وحدت الوجودی مسائل کی تائیدمیں جسنے حقائق نا بت ہوتے ہیں وہ اہل نظرسے پوٹ یدہ بہیں رہ عکتے سب سے الم حقیقت یہ واضع ہوگی کہ حق سجالۂ تعالی اپنی حقی وات دصفات کے سائق اپنے حقیقی مقام ہو تما کہ وبر قرار رہتے ہوئے مذعرف صورت محدی میں ظاہر ہوا لیکہ متمثل بصورت عالم ہو کر ظاہر سے بینی حق سما نہ تعالی باطن رہتے ہوئے فلا ہم بھی ہے اور اس کے فلا ہم ہوئے کی صورت " تمثل بصورت عالم "بعدے وراس کے فلا ہم ہوئے کی صورت " تمثل بصورت عالم "بعدے وراس کے فلا ہم ہوئے کی صورت " تمثل بصورت عالم "بعدے۔

ام ا مناس میں باداست صورت محدّی کا در کربنیں ہے۔ میکن مفہوم موجود ہے۔ اس کی تفقیل کے لئے افتباسات منردم، و (۳) دیکھیے۔

یہ بھی واضح الفاظ میں بتایا گیا ہے کہ دوحانیات بھورت جمانیات
طاہر ہوتی ہیں اور فرت توں نیز بعض اولیارا لڈرکویے قدرت حاصل ہو
کہ وہ عالم ناسوت کی متعدد صور توں ہیں ( اپنی اصل حقیقت پر قائم
اور بر قرار دہنے ہوئے) ظاہر ہوسکتے ہیں۔ ( تو کیا" فر زات می " کو یہ قدرت حاصل بہیں ہے کہ وہ اپنی حقیقت پر قائم کر ہتے ہوئے کا کنات
کی صور توں میں ظاہر ہو۔ بقیناً ہے۔ جنا بنی ہی بات ا فتباس منبرا میس کی مور توں میں طاہر کا حقیدہ بھی ہے کر دب العالمین کی قدرت کا ملے کی بدولت جملہ عالمین نور حق ہی کی جلوہ گاہیں یا منود
کی صورتیں ہیں۔ بقول حضرت شاہ نیاز ہے نیاز رہق تھی سرہ العزیز:۔

وید اپنی کی تھی اسے خواہش میں اسے خواہش العزیز:۔

وید اپنی کی تھی اسے خواہش العزیز:۔

وید اپنی کی تھی اسے خواہش

دُرِبِحِ قَدَّ النَّبَاسِ مِن ایک حقیقت یہ کبی صاف طور برواضی کردی گئی ہے کہ جہا نیات میں خواہ کتنی ہی تبدیلیاں ہوتی رہیں نیکن وہ " تمثل روحانیات ہی کہلائس گی۔ اس کا مطلب آہی تو ہوا کہ عالم میں خواہ کتنی ہی تبدیلیاں اور کتنے ہی تغیرات ہوتے رہی لیکن وہ ظہور حق سیانہ کا تمثل ہی تجدالے گا۔ یعنی تغیرات " فعل حق میا "صفت معالمہ کا تبتی ہیں۔ لبنا ہر بیتی وی کا تی شان کہلا کے گا۔ تعلی حق کی نئی شان کہلا کے گا۔ تعلی میں۔ لبنا ہر بیتی حق کی نئی شان کہلا کے گا۔ تعلی میں۔ هو فی شان ۔

مے تغرات سے اصل حقیقت بنس براتی جسے جبم و روح یا صورت اور روح - تغرّات حمم ما صورت ( ممثل) سے تعلق رکھتے ہی سکن روح (حقیقت) اینے مال برقائم رمتی ہے۔ ناظری نظریا توتم دونوں میں سے الین حقیقت اور تمثل میں سے )جس یر مرکور ہوتی ہے اس پر علم لكتاب مثلاً" بترست"ك ول و و ماغ ير" بت " جهايا ربتا ہے۔ بعنی وہ صفات البیر کو" بتھر کے بٹ "سے منسوب کرے اسی کو الله ومعبور سمحتا ہے۔ اس لئے بحرم ہے۔ ہمارے سامنے کبی مسجد میں پتھرک دیوار ہوتی ہے سکن ہمارے ول روماغ پرحق سجانہ کھا لی اور اس کی صفاّت کما آیہ جھا ئی رہتی ہیں۔ منزا ہم نہ "بت پرست ہوتے ہی نہ " ديواربرست" نرموم - فتصريب سے كدانسان كى توجرجى جيز برمركور موكى اس برحكم للے كا جاہم تو والسان كى حقيقت اور اس كے جم وصورت بر بلما ظرتبهُ انسان (عام ـ نماص ـ شهدار-اوليا- انسارا ورعبوم خدا) حكم لكايا عامًا ہے وال حقائق كى بحث اصل كما ب ميں جا بجا موجود ہے -(بالخصوص اقتیاس منرم کی وضاحت میں زیادہ مراحت ملے گی) ایک مكته اور توصيح طلب مع وه يدكه جبرتال امين دحية كلي ف كي صورت مين آئے سکن وہ شکم ما درسے بیانہیں ہوئے تھے۔ اور حصور (بموجب عقیدہ عوام ) شکم ما درسے بدا ہوئے تھے جمکن ہے مخالفین کیس کہ اس سے حضور کی شان حصرت جرمائ کے مقابے میں کم ہوجا تی ہے اور سے امرحضورا كعظمت شان ك منا في ب ؟ جنا بخدو فن ب كرير عقيد ك حضورًا عام اشان كى طرح شكم ما ورسے بعد ہوئے نظر قریبى كا نيتج معلوم بوتاب حضورغوث إكام في فرمايا بدك جوشحص يعقيده ركھ كحفوا عام بشری طرح بیل ہوئے وہ کا فرہے \_\_حضرت عیلی علیہ السلام کو

وگوں نے دیکھا کہ پھالشی وے دی گئی۔ لیکن ورحقیقت الحیں اللہ نے اللہ افرائسے المحالیا اوران کی جگہ حق تعالیٰ نے ایک وومرا شخص بیلا بھی کر دیا اورائسے مصلوب بھی کر دیا گئی ۔ اس فوری اور الوکھی تبدیلی کو لوگ سمجھ بھی نہ سکے ۔ وہ نظر فریبی ہی میں مبتلا رہے اور اس شخص کو جسے سولی برجراحایا گیا حضرت عیدلی طلبہ السّلام ہی سمجھتے ہیں ۔ تو کیا عالم اسوت میں لورمحدی کے تمثیل صورت بشری افتیار کرتے و قت مذکورہ بالانوعیت کی فوری اور انوکھی نظر فریبی ممکن نہیں ہوسکتی ہو لینیا ممکن ہوں مورک کے لئے جوحضور صلعم کی شان امتیار برقرار رکھنے نے قائل میں ۔ دورمروں کے لئے جوحضور صلعم کی شان امتیار برقرار رکھنے نے قائل میں ۔ دورمروں کے لئے جوحضور صلعم کی شان امتیار برقرار رکھنے نے قائل ہیں۔ دورمروں کے لئے جہیں۔

ایک دوسری وضاحت یہ ہے کہ لیمن بزرگان دین رس حقیقت مے قائل بن (اسے متن كتاب ميں بالتفصيل بيان كياكيا سے) كه ظهوروات كے برعالم ميں اس عالم كے لئے مقررہ توانين الليد كے بموجب فهورحقيقت موا ہے۔ خا پنی حضور معظم فورمج مرصلی الله علیہ وسلم کی ایک صورت حقی ہے دوسری ملکی اور تیسری بشری - چنا بخر تمثل بشری کے لیے جو توانین مقرر تعان برعمل بوا- اور اقتباس منبردا) نے تومتور د حقائق سے بروے بنا ديے ہيں ان كے تحت غور كھيئے۔ بہر حال اس مسلے ميں زمادہ ألحفظ كى فرورت بنیں ہے۔ اللہ بہتر جانتا ہے کہ حقیقت کیا ہے۔ سکن ہمیں یہی معقيده ركمنا عاميد كرحضوراكي بداكش عالم ناسوت مين عام م وميول كى طرح بنين بوى- اس سليل مين حصور عوث الاعظم فن كا قول أوير داج بوج كام ووسرا قول حضرت مجدوالف ثماني وم كالجمي سُن لِعِيمُ وَمِلْتِ یں جانا چاہیے کہ محروطیہ اسلام کا فہورتمام انسانوں کے افراوکی پیدائش کے رنگ میں بنس سے بلکم مخلوقا تو عالم کے تمام افراد میں سے کسی بھی فرد له بقول حضرت علامالدين سمناني رط

کی پیدائش سے مناسبت بہنیں رکھا۔ کیؤی آپ با وجو وعنصری انہا رکھ اللہ جلؓ وعلا کے نور کے انہار ہیں ۔ جیسا کہ خود قرما یا کہ "میں طاہر ہوا ہوں اللہ کا نور بن کر'۔ ( انا من منورا مللہ) بول اللہ کا نور بن کر'۔ ( انا من منورا مللہ) بول اللہ کتاب تدلیات باب توحید ازعلامہ تیر فیرملی مختشم نفتی کا لواسطی میکنا

بموجب حدیث انامن خورادلله والحنائ کلهم من لوری اور کا کا کنات اس اوری کا که کنات اس اصل کی فرع ہے۔ حدیث حدیث حولاک لماخلقت الاخلال کی بھی اسی اصل کی فرع ہے۔ حدیث حولاک لماخلقت الاخلال کی بھی اسی کا ائید کررہی ہے۔ خیابی تمام تعینات ناسوتی بینی تمام اجسام اورصورتوں کو نائد کر نورمی ری کی موجس یا احمال کی مختلف فروع ماننا ہوگا۔ حدیث مذرکور کی دو سری کوئی تو منت بہن ہوسکتی۔ اس صورت میں بھی ہم کوگا اور صورت میں بھی ہم کوگا ماننا لائری ہوگا۔ اور احتیاز کی صورت ہی ہے کہ آنحفور توں سے ممثراً تو ماننا لائری ہوگا۔ اور احتیاز کی صورت ہی ہے کہ آنحفور توں سے ممثراً تو مورت ہی ہے کہ آنحفور توں سے ممثراً تو مورت ہی ہے کہ آنحفور توں سے ممثراً تو مورت ہی ہے کہ آنحفور توں میں بیارہ میں مورت ہی ہے کہ آنحفور توں کے مورت مانا مورت مانا مورت میں ہوگا۔ اور احدود نظران ہے با دجو د محف لوری اور لا محدود مانا

جائے۔ اور دیکر تمام الٹا ٹول کے جسموں اور صور تول کو محدود ما ا جائے

مى عقيده سلف صالحين بالخصوص عثاق محدى كارباب اوربرون

كويسى عقيده ركهناچاسية نيزشاه عبالحق محدث وبلوى ك الفاظيس بي

مورت " تمثل حق بصورت بشر" اور " تمثل حق سبحانه بصورت عالم"

بونے کی ہے۔

جن جاعثوں یا افراد نے نورمجری کے سمندرکو بطور اصل موجودات

افرمال دلامکاں ندمانا یا حضوراً کی شکل وصورت اورا ہے تے جسم بایک
کو بوری ندمانا یا اکفیس دیگر تمام افراد انسانیہ سے منفرد وممتاز نہ سجھادہ

يقيناً حراطمستقيم سے برث محكة اور ورطر بلكت ميں جاكرے الله ورسول؟ كاصيح مفهوم وسى موسكتاب جوا ويربان مواركيونكه تمام إوليات كرام ع فا ومحققین کے ہی عقا مُر کھے۔ لہذا آن ہی کے عمل و عقا مُدکی بیروی صيع را وعمل ہے۔ المندورسول مم سب كوصيح را ه بر صلفے كى تونت عطا فرمائين - وي اعلم بين -اس کے بعد مندرجہ بالا اقتباس کی صریک مجھے بہاں کھو بنس محفا حضرت محدث مماحب كاتلم برت مخاطب راس كے با وجود الفول نے طورحق سیجان تعالیٰ اورعالم کی باہمی سنبت و توعیت روحانیات و جهانیات کا باہمی تعلق اوران کی اہمیت (ضمناً نور محمدی کی تنزلیہ و تشبیه اورات کی فدمت یں جرال کی عافری کی صورتیں وغیرہ) بیان کر کے کوزے میں سندر کوچس طرح بھاہے وہ ان بی کا حصر ہے۔ اس کی جانب حصنور حتی مرتب صلی الشرعلیه سلم کی رہائی میرے لي خصوصى نغمت ورجمت كى نشابي ب يس نے اپنى كماب ميس توحي حقيقى ا ورخطت كمالات حقيقت محدي صلى الترعيم و تم ي تعلق جو كا تحريركيا ب اب وه ميرا بنيى ريا كمكراس يرند عرف ايك مشهورعالم عدث عاملتي رسول كي تصدلتي مكر خود مسيدا لمرسلين ، رحمت للتحلمين مجبوب فدا محرصطف صلى الترعليه ولم كى " واضع تائيد كى فرنگ كى سے كونى مانے يا ندمانے ، سمجھ يا دسمجھ مرے ك يه نوزٌ على نورب اوربي فرتائير - هوالاول والانخر وانظاهرُ والباطئ كى بہترين تفير ہے۔

ومباعلينًا الاالبيلاع-

## اقتباس غبرا

## ازتكملة مدارج البنوت

حضرت شاه صاحب فرماتے ہیں:\_

" یہ تکملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان صفات کے بیان میں ہے جن کو اہل معرفت نے اپنی زبان میں بیان کیا ہے اور حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں توجہ کا طراقیۃ اور آپ سے استمراد و استعانت کرنے کے بیان میں ہے ۔ "

ا واضح رہنا چاہیے کہ رسول التُدھلی التُرعایہ وہ کے آخال وا دھا ف تغرلیف دوقسم سے ہیں۔ ایک تو وہ ہیں جو تفقہ را ولوں سے ساتھ احادیث و اخبار میں منقول ہیں اور سیر کی کتابوں میں جو اخلاق و صفات مذکور ومسطور ہیں۔ وہ آپ کی بنوت وریات اور تمام انبیار و مرسلین علیہم اسلام سے آپ سے افغان و وافی ہیں یہ افغان و وافی ہیں یہ

دوسری قسم
" دوسری قسم وہ ہے جو مکا شفان اسرار حقیقت
اور مشاہلات الواد وحدت نے دیدہ بھیرت سے
پایا ہے اوران کے انظار و ابراز کی طرف مجئے ہیں"
" چوبحہ قسم اول بعنون عنایت اللی، ایوا ب سالعۃ
" چوبحہ قسم اول بعنون عنایت اللی، ایوا ب سالعۃ

میں مرتب ہو ملے ہیں۔ اب قسم ووم کے ساتھ کھی ای كالتميم وتكميل كرما بول - بيده التوفيق" " انتيائے كرام عليه الصلاة والسلام حق تبارك و تعالے کے اسام والتہ سے ملا کئے گئے ہی اور اولماء كرام اسماء صفاته كي مخلوق بين - بقيد ساري كائنات صفات فعلیہ سے سیا ہوی ہے۔ سیدا لمرسلین، صلوة الثرتعالى وسلامهمليه وعليهم جعين داتحق سے مخلوق میں اور ظور حق آئے میں یا لذات ہے۔ یونکم صفات و اسمامس فهور بروز کے اقتصار سے بش تر وظام ترب حق تعالیٰ کی صفات سے مرصفت مين خوب ظاہر مواسے اورج کھ جمال وطال سے مخصوص تفاظ بربوا-اور اسارحسى ميس سع براسم نے جو اس کے معنوی کمال کے اقتضاری سے تھا تاہور براء اور كنيد وات المئى تعالى وتقدى جس طرح يرمناين حقیقت رستریه پر بطون میں تھی۔ باقی ری پھران اسا بوصفات سے حقائق، مشہد معنوی میں عقع ہوئے خَاتُ حَيْثُ لِا كَيْفَ وَلِا أَيْنَ - إور ثرا ہوفی اور الہاماً فرمایا۔ اگر صربس نے اس کال کوظام کیا اوران جمال وحلال کے مقامات کو ہویا کیا جوحار حصروا حصاسے باہر ہیں۔ نیکن یہ سب کر وحدت کا ایک قطرہ ہے اور ڈات بعضار کا ایک ذرّہ ہے! " بيبات - بيبات! بهالا اجتماع كمان ا ور

حقیقت وات کهال! اور فهور شیون وانته حق کهال! اور بروز حقائق اسمائيه وصفاته كمال! لو عفر كنيه عبارتِ منہیں سے اشارہ ہوا کہ میں اپنی ذات سے كالتااوراك السي حقيقت كويداكرتا ببول جوجامع تمام كما لات اسمار وصفات وشيونات وات بهو-ا وراس میں ایسا بروز ا براز کروں جو اپنی مکو نات کا عين ہے - اوراليا ظور ظام كرول جوعين لطون ہے . جو متصور بصورت بدلعه ا ورمزل متايد رقيعه سي بو-جوكه تقارب يسي نشاة رفيع الاجامع انشار بدلع بمو ادرای عدمیس مماز بول " اور وہ محتد كمال ميں مرموز بوكر مذريجا نا جائے اور ي حقیقت وریا نت میں ائے۔ اور اس کی و صیف نہ کی جاسك إوراس كي نسبت منظرانم. اكمل محلي اعور و افضل مور برنسدت متعارے مظاہر عظیمہ محال کر ممکے۔ جيسي كرنسبت وات كى صفات كے سائھ ہوتى ہے. اکم میری برتری برمیری بناکامل ہو۔ توسی نے اس ك نام كو جدس مشتق كرك محداث اجدا الرحود د کا ہے اور میں نے اسے حامد بنایا اور لواء حمد اس كے باتھ ميں وبا اور اس كا مقام وسلاعظلى بنايا. لہنا انبيا مطبيح اسلام مطراساء وصفات موت اور هج تا صلى المناعليه وسلم مظهودات - تو حضور اكرم صلى التدعليم وسلم مقام احلال واكرام ك

بالذات خام بین اور انبیار و اولیار بالواسطریب که سید المرسین صلی الله علیه وسلم ذات می سے مخلوق بین اور ظہور حق ان بربالذات سے توان کے سوا جو بھی ہے سب سے تمام صفات اور جیم کمالات میں ناکق و منفرویس یہ ...

" نیزای بناد پر حضور اکرم کا دین تمام ادیان کا اسخ ہے۔ اس لئے کہ بروز وات کے بعد صفات مشہود نہیں دہتے۔ نیزاسی بنا پر حضور اکرم کا کا ووج فرق وش می ہیں دہتے۔ نیزاسی بنا پر حضور اکرم کا کا ووج فرق وش حصار اکرم کا کا ووج فرق وش میں حضور اکرم صلی اشرعلیہ وسلم رحمانیت حق کے محل ہیں جو کہ وش سے فوق و وسیع ہے۔ اور وش محیط اجم وسیع ہے۔ کرچھتے کی شیکی عام یہ وار مرحیشہ میں جنال شیکی الله عالم کی میدار ۔ اور تمام کا میدار ۔ اور تمام میں میدار ۔ اور تمام کی میدار ۔ اور تمام میں الدین صاحب نغیی۔ ترجی ، ادم مقی ضلام شین الدین صاحب نغیی۔ مطبوعی ، مدین میں میں الدین صاحب نغیی۔ مطبوعی ، مدین میں میدائے کہنی کرا ہی ۔ مطبوعی ، مدین میں میدائے کہنی کرا ہی ۔ مطبوعی ، مدین میں میدائے کہنی کرا ہی ۔

اقتبان منبراس ماخوز جندتكات كامراحت

ا) حفرت محدث المحدث المن محدث المن محدث المن المرساين المرساين المرساين المرساين المرساين المرساين المرساين المرساين المرساين وقسم محديث و ايك) وه بي جن الما وتعقد والحبارك مدولي كل بنيا وتعقد والحبارك مدولي

ہے بینی اپنے بیانات کو حرف منقولات کک محد دور کھاہے۔ ( دوسری تسم)
اُن احوال وا دمیات شراعت کی ہے حبنیں " مکاشفان اسرار حقیقت " اور "مشا بدلنِ انوار وحدت " نے ویدہ بھیرت سے یا یا ہے ۔ لینی بیہ لی قسم علم ایقین کے درجہ عین الیقین ۔ اور حق الیقین کے درجہ کہ اور دوسری عین الیقین ۔ اور حق الیقین کے درجہ کی ہے۔ دوسری قسمیں اولیار الٹر اور مقربین بارگاہ الہٰ کے بیانات اور ان ہی بزرگوں کے "مشابرات الوار وجدت " ہیں ۔

(۲) چربحه مسلم طور بر دوسری قسم . بہتی قسم سے زیا وہ وقع ورسیع

ہے۔ صرف قال ا در بیا آت بحک محدود نہیں بلکہ اولیا اللہ اور اہل بھیت
مقربین بارگاہ الہید کی بھیرت اور اللہ کی ٹا سیّلات (بھورت مکاشفات و
تبلیات) نے بتہ در بتہ حقائق محدی مسلم اللہ علیہ دسلم کو بھی ظاہر کردیا ہے
اور بعد مشاہرہ طاہر کیا ہے ابندا بقول منفصے ہے شندہ کو و ما نند ویدہ ہے
یقیناً وہ عین الیقن اور حق الیقین کے ورجہ کی باتیں ہیں جو حقیقی منتی می بی بدولت شرح صدر سے بعد حاصل ہوتی ہیں ۔

تعذیه مرد بینک دا دیان اما دیث صحیح سب معتبری سیکن بهرطال دوایی ا عال سے حال نہیں ، ( اما دیرے کے ترجہ بن صبح مقصود کا انک ان بھی شرح صدر ادر عشق حقیقی بر موقوت ہے۔ فروری نہیں کہ بر دادی کو یہ لنمتیں بھی ملی موں ) ثریادہ سے زیادہ روایت کو درایت کے اصولوں برجائی کرجہ م دی تالی جائے گاکہ خلال روایت کس عدیک میسے یا غلط ہے۔ لیکن رہے گا دہ تال ہی " مشاہدہ حال" لینی " واروات قلب" ادر" حقیقت حال " کا مشاہدہ نہیں بن سکتا۔ کیوب یہ ول کی بھیرت تین افغات برمنصر ہے۔ دا آدل) شاہدی واتی استعداد ہر۔ ( دوم ) فیضان محدی میں مان الشرعار برام برم کے عطیات وانعال تیں۔ جو راویان ا حاویت کو یقیناً خلا وجنوب خداکی مراسی سے مطابق ہی ملے ہوں گے۔ برابر مہنس۔

"میسرا انعام جے عموماً نظرانداز کردیا جاتا ہے وہ عشق اور اسرار ورون بردہ" ہوتے ہیں جو ہرایک کاحقہ منہیں اجے بیا چاہے وہی سہائیں ا کامھنمون ہے۔ ان مقربین میں محص قیل قال والے (بالخصوص وہ جو اہلِ عشق سے متفق نہیں) ہرگز نہیں آسکتے ہے

کیا آبلیس مارا ایک سی ہے کے ذکرنے سے اگر لاکھوں برس سیدوں میں مرمارا تو کیا مارا

منطق اور تسفه با عرف ختک مشی علی سے تعدا نہیں ملیا۔ عرف برخلوص مشی عمدی خدا نہیں ملیا۔ عرف برخلوص مشی محدی خدا سے ملاسکتا ہے۔ کیو کہ حضور محدالرسول الدر صلی الدر اللہ اللہ بی بالاست حقیقت محدی ہی بالاست حقیقت محدی ہی بالاست حقیقت محدی ہی بالاست حقیقت محدی ہی تعالیٰ سے واقبل ہے۔ ویکر تمام السان اپنی حقیقت اینی نور محدی تک ہی بہت بہتے ہیں ان کے لئے بہی "خلاسے واقبل ہونا اس ہے۔ بین نوش نفیدوں کو یہ انظامات بہت نیا وہ ملے وہی "مکاشفان امراز حقیقت سے زمرے میں یہ انظامات بہت نیا وہ ملے وہی "مکاشفان امراز حقیقت سے زمرے میں آئے جنیس ان سے کم صور ق و مونیا " یہ انظامات ملے۔ وہ "لاویان واقب " بعدر مرات مناف سے کم صور ق و مونیا " یہ انظامات ملے۔ وہ "لاویان واقب " بعدر مرات مناف اور شیطان کے درم سے بین بینک دینے گئے۔ اور جو بدنجت تھے وہ ابوجہل اور شیطان کے درم سے بین بینک دینے گئے۔

فقری بے کہ قال سے حال اور روایت ظاہر سے مشاہدہ مقامت رادہ وقع اور دیع ہوتا ہے۔

۳- (الف) ہی وجہ ہے کہ خاب محدث رحمة الله علیہ نے تکے لمد کھ کوا پی کتاب مدارج البنوق کی تکمیل فرمائی کیونکہ وہ جانتے تھے کہ "راز واثان ورون بروہ "کے بیانات کے بغیرمدارج نبوق کی تکمیل مکن " مند أن بیانات کے بغیر سرکار و و عالم ر نیر مجسم ، صلی افٹر علیہ وسلم کی مکمل مقیقت.
آپ کے شاق کا ملین پر واضح ہوسکتی ہے۔ لہٰ انفوں نے کملہ تحریر فرایا جس کا ورجہ اس حصتہ کتا ہے سے یقیناً اعلیٰ وا فضل ہے رجو مکملہ سے قبل مکھا گیا ہے۔ حالا کمہاس سے حصتہ ماقبل کی اپنی ذواقی اہمیت اور قدر و منزلت میں کمی واقع نہیں ہوتی۔

اولیارالتُداورعاشقان حضور رحمته لتعالمین صلی ادار علیه والے کہم غلامان اولیارالتُداورعاشقان حضور رحمته لتعالمین صلی ادار علیه وسلم مملم مرابح البنوة میں مندرج تمام اوجها من و کمالات محمدی پر (علاوه ان تمام نکاست حقیقت محمدی کے جو مبارے بزرگان طریقت و معرفت سے منتقول ہیں) مورق ول سے علی پراہیں اور ساکھ ساکھ تمام احکام شرایت کی بھی سختی سے پابندی کرتے ہیں اور ہاری یا بندی محص ظاہری یا مشینی یا بندی بنیس موقی برقائم رہتی ہے اور عشق خوا ورسول کی بنیادوں برقائم رہتی ہے ۔ نیز ہم ہر حکم وعمل کو " پورے اسلامی نظام حیات "کے فرھا پنے سے انگستیں رفتے ہیں تا کہ فرھا پنے سے انگستیں رفتے بیں تا کہ ووٹوں کو ایک ساکھ ویکھتے ہیں تا کہ فرھا ہم یوات سے مقائم رہتی ہیں ان کے حداث و اماویت کے بدلاکہ وہ ہیں ان سے ہم کے ورمیان جو تضا وات ان حفرات کے پیلاکہ وہ ہیں ان سے ہم کے معدی طریق رہیں ان سے ہم کے معدی طریق رہیں۔

جنا پند محف ظاہر برست ، زا پرانِ خشک، اور نا مکمل ونا تص توجید کے مانے والے کسی لحاظ سے بھی اولیار اللہ یا اُن کے بسیروؤں پرا بنی فوقیت نہیں جتا سکتے۔ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اُن سے سبق عاصل کریں ۔ اگر بر بنا کے نفسانیت ان سے حسد ہے تو محرث ماحب کے " تریان تکملہ اگر بر بنا کے نفسانیت ان سے حسد ہے تو محرث ماحب کے " تریان تکملہ سے اپنے ول ود ماغ کے زمر کا علاج مرنے سے پہلے کرائیں ۔ ورن خرالدنیا و

الاحره سے مصلاق رہی گے۔

م - برحال مدارج البنوت كے دونوں حصتوں كا جا ننا اوران پر صحیح عل کرنا ضروری ہے۔ بلک مکملمیں جو کھ کریر ہوا ہے وہ بھی امکل ہے خابخ محدث صاحب خو داسى اقتباس مين أيك حكَّه الشَّرتبادك وتعاله كي طُ سے ندا اور المام کے طور پر لکھتے ہی کہ" .... اگر صرف نے اس کمال کوظاہم كيا ادران جمال وجلال كي مقامات كو بويد كيا جوحد حصر واحصا سے باہر بين لكن بدب كودرت كالك قطه اور وات بضار كالك وره بي " اس مع بھی امکیل ہے کہ اس میں نزول وات حقیقی کے مرات کوننہ کا وکر نس بے جوسلوک وحدت کالازی جزوے سلوک دسمی تاہم طور وات کی تفصيل اس كى متقامتى مع الدة الفول في "حضوراكم نورجيم ملى الترعل ولم كى بارگاه مس ترجم كاطرافة" "آئ كادب واحترام كاكر""آئ كرا كالقوتعلق معنوى قائم كرف " اوله "أب سے استمداً وواستعات كرنے" كا ذكركيا ہے. وہ بھى بہت كانى ہے تاہم كى داہ نمام شركے بغرعل ديا بى بوگا جيسائل ب بره هكركسى مابر حكيم كى تكرانى سے بغيرنسخ تياركرا . ٥ ـ بعض اوليا رالتراورمشا ع الرام تع لبعن نكات كا اصا فدكيا ہے۔ بعن کا ت کی صاب ماحت کی ہے۔ لینی بان کے الجھاؤ کو کم کیا ہے عِشق

حقیقی کی واردانس - نورمحدی صلی التد علیه و سلم می مکشد کی . مراقبات مین استفراق -بعن آیات قرآن اور احادیث شراینه کی توضیحات می عجیب وغریب محات کا الشناط- توحيد حقيقى كے عاشقار اظهار وفيره كو شف ف انداز سے واضح كيا معيم كى وجرس حضرت محرف محدثان طرزمان ادر زبان عشق كافرق في مُلاں ہے اوراولیا محققین کے محقیقی نیا مج کے اصافوں کا علم نعبی ہوتا ہے۔

اقتساس عمر ٣ معزت احدیت سے حضور اکرم کے نزول فرمانے کے بعدجب مقام و احدیث میں کہور ہوا۔ جو محل اسما وصفات بعد تواس وقت حضرت كمايت حضور اكرم ميرعاشق موئ جس طرح كه أسم اليخ مسمى سے اور صفاقت اپنے موصوف سے عشق رکھتا ہے! اوران كما لات معافى من سعيم منى ابني حقيقت كى طرف اتماره نهس كرتا مكراس كى طرف -اورايى ہوت سے دلالت نہیں کرتا۔ مگراسی بر۔ اب الران مشار البها كمالات من سے كوئ كمال متعقق ہوتا ہے تو وہ اسی معطوف مو گا اوراسی کا تا ہے ہوگا۔اور اوربت کے صفت کی حقیقت اُسی ہر منحصر ہے۔ اور اور اس کے اسمار میں سے سے اگر جم تمام انبا واوليا اس صفت لؤرى سے متصف اور اس تے ساتھ متحقق ہیں۔ نیکن ستدالم سین صلى الله عليه وسلم إس صفات كى حقيقت بن - اور درمیان مقیقت شے کے اور اس کے جو اس شے كيسا تقمعتن موازق ب- تمام النيا اس اور کے مظاہرا ور اس کے کہورکے محل ہی اورحصوراکیم كافين و إِمَّا مِنْ مُورُ اللَّهِ وَالْمُومِنُونَ مِنْ مدری ( مینی میں الند کے نور سے بول اور تمام ملان مرے اور سے میں ) ایک روایت س ہے۔ اکا من

الله وَالْمُوْمِ مِنُونَ مِنْقِي - مِين الله سے ہوں الله و المُدومِ مِنْونَ مِنْقِي - مِين الله سے ہوں اور تمام مسلمان مجھ سے ہیں یہ اسی مفہوم ومطلب کی طرف اشارہ ہے۔ مومنین کی تفسیص النفاتی اور مقام کی مناسبت و موافقت کی وجہ سے ہے یہ

## چنداہم مکتے جو اس اتباس سے ماخوزیں

چنداہم ککتے جواس آنتباس کی دضاحت ادراس کے من میں ہیں۔ بہیں ذہن نشین بوجامی تو بہترہے۔

۲- اس اقتباس نے بہلے ہی جلس حفرت احدیث سے حفرت احدیث معرض واصفات واحدیث کے حفرت احدیث میں دواصفات واحدیث کے حفوت میں دواصفات موجود و طاہر بتایا ہے۔ آئے ہی کے کما لات کا ذکر ہے۔ اسے خوب سمجھو۔ توجید تقیق کا پولا نقت موجود ہے اور لؤرخی و نور محدی گینی حق مبحان و

حقیقت محدی کے وردیان مذہریہ رقیسم کی گنجائش ہے مذغیرت کے کمان کا دخل ہے کیونکہ اس سے توحید ضم ہوجائے گی۔ ( اقتباس بنرا یس نزول است کا ذکر بہ صورت تمثل بشرو تمثالات عالم کے مزول فرمانے کا ذکر وضرت احدیث احدیث سے حضرت واحدیث (مرانب اللیم) ملک ہے۔ عرون مرانب اللیم) محققین کی کتابوں میں موجو وہے ۔ انصاف خوارا کیا ہے جوا ولیا الله ومشائع محققین کی کتابوں میں موجو وہے ۔ انصاف خوارائے کہ نعال ومحد میں (لفظ کی تبدیلی کے سوا) کیازی ہے ؟" خوار محدید خوا میں مرجو والیم کا ترک نام سے ظاہر ہوا " اور " محدید خوا الزام برائے کی تبدیلی کے سوا) کیازی ہے ؟" خوار محدید خوا ہے کہ موجو والیم برائے کی تبدیلی کے سوا) کیازی ہے ؟" خوار محدید خوا ہے کہ تعدید الزام برائے الزام انصاف کے خلاف ہے۔

السريد معى طابر سے كه بستى حقيقى اف آب برعاشق موى اور دو آب آپنا مجوب ہے۔ یہ خیال کرعشق دو واتوں یا وجودوں کا متقامنی ہے مخلوق ے لاصیع ہے مگر فدا دمیو سے فداسے لئے صیح منہں سے بہاں وو زوات يا وو وجود ما دوحقيقي سسال بين بين بين. درحقيقت لفظ" مخلوق سيها ل معنے فہورمستعل ہے اورشق (۱) فلا (حضرت کمالیت) مع الصفات والاسماريا لقوة - اور فرا- مع الاسمار والصفات بالعمل كے درميا بر بالعل كو هي كراكيا بي جي ياطن وظاهر - اسم وسي -معفت وموصوف مين" مبتى " ايك اورحيثيتي ووموتي بي . عرف شانول یا حیثیوں کے لئے نفظ بدلے گئے بیکن زات ایک ہی رہی ۔ یہ نام خو وخدا نے اپنار کھا۔ اس وقت کو ک ووسرا تھائی نہیں۔ نہ کو ک ووسری چیز کتی بسب و المحدي سيدا بوا لولاك لما خلقت الافلاك شابد ب -الم - ایک مکته اور مجی ببرت ایتا واضع کیا گیاہے .جویہ ہے کہ انبیار واوليا واكرجه الله كي صفت نوري سے متصف يامتحق بي د ليكن مي المرسكين

صلی استعلیہ ولم اس صفت کی حقیقت ہیں۔ دونوں میں بہت فرق ہے۔ جسے الم نظر حود سمجھ سکتے ہیں۔ جنھیں اللہ نے مذکورہ " نظر"، می بہیں دی وہ ماک بہیں سمجھ سکتے ۔

کی صفات جلیلہ کے متعلق جو کچھ لکھا گیاہے اس میں بھی کہیں کہیں جناب محدث '' بطون سے خلہود تک آیک ہی مہستی حقیقی کی موجہ دگی بیان کرنے برمجبود ہوگئے پین کے ( اور بہی وحدت الوجودی مسلک کی دوح ہے) جیسا کہ اقتباس بزیر سیے خاص طور ہر واضح ہے۔

افسوس ب ان حضرات يرجو" توحيد حقيقي "سے بے گان ليے۔ یااب میں (الفاظ کی احتیاط اورچیزے لیکن انکارحقیقت قطعاً دوسری بحيرم.) اورانسان كى بات توي محكمب التدايف كيكو اول و آخر اور بالمن ذطايم خودى جا ف طور يركبه رباب اور ان شانول كو محد يا محبوب جهلى الترعليه وسلم سے مذ صرف منسوب كررہا ہے ملكه كياسول آیات واحا ویت اس کی تعدیق میں موجود میں توکسی کو کیا حق سے کر حقیقت ك أرخ برجايات والع يا أسع أس " شرايت "كي أر مي خواه مخواه حيسا جس كامفبوم حقائق سے بعیداورجس برأس كاعمل عشق مقام محدي سے خالی ہے! نشرایت اسلامی تو فہور حق ہے شکہ الیا من اور النظاہر کو بالکل ایک دور سے بنے الک بلکراکی دور سے کی حقیقی جند ٹابت کرنے کی کوشش یمی توشرک بالدات ہے یہ" شریعت اسلام" برگر منبی موسکتا۔ فلاكا تول بالكل واصنع مع كم الباطن اور الظاهر أيك بى وات حق معد منكرين كينت من جي بني - دو وائيس بي اوراس كي طول طويل ما وليس كرت بي كيد يرخداكو جُسُلانا نبيس توكيا ہے۔ يشرك بالذات اسع لهي بڑا گناہ ہے اس کی سرا وہ خوصبحولیں۔

ان سے کہیں نیادہ افسوس ان کورفہوں برہے جنھوں نے حضور اکرم۔ وروائت مجسم شاہ لولاک معاصب معراج مجمعها دفترعلیہ وسلم کو عرف اکیب له - دیجھوا قتباس نیردا) معولی خاکی الاصل بشر مجعاً اور اینے ولوں کو حضور ختی مرتبت مهلی الله علیہ ولم سے عشق اور شدید اوب واحترام سے خالی کرکے اسے ووزخ کی آگ سے

حضورً اكمل مظروًا ترحق بي اوراً ن سے كامل عشق بى كامل ايما ے آیاتِ قرآنی -احادیث بنوی ارشا دات اولیا مر کاملین ا ورحقا کرشالخ محققیں سب سے سی حقائق ثابت ہیں۔ الحقیق جصلانے والی زبانی اور نانے والے قلوب بہو واوں ۔ تصاریوں ، مندو وں اور وسم لوں کے تو موسکتے ہیں۔ اہلِ ایمان مسلم یا مومن کے ہرگز بہیں ہوسکتے۔"عاشقان محدی "عہلی الدعاسلم ك باتى ان كى مجوي كا أسكى بى اورده أن كے جديات محتبت كى كيا قدر كرسكة بين جو خداً ورسول كى بات بنين مانت وه ازلى شقى القلب اور ابدى كم نصيب ہيں - ہم ويكے كى چوٹ يراعرات اوراعلان كرتے ہيں كم اللہ ومحمد = الله محمد سے جس كى كلى معنوى وصورى لا اله الاالله محمد الرسول الله ہے ہارا ایک ہی خدا ادر ایک ہی عبوب ہے۔ ہم اس کے بروانے اُس کے دلوائے بن راسی کے گیت گاتے اور اسی کی دھن میں مست رہتے ہیں۔ عشق و توحد ممارا مقام اور ووى وعزيت مارے مشرب ميں وام ہے۔عشق و تو حکد ہمارے مھول بن اور دوی وعیریت کا علے۔ جى تخريمى يه" كانتا" بواس سے يمين دور كا بھى واسط بيس خوا دوكى بھی کڑیر مور برتمام وماعی کا وش بھی مم اسی لئے کرد سے بس کہ جو"ممارے" يس ان ي أنش عشق تيز بهوا دران كانشر توحيد جاراً تستريخ مكن ب كجداعيارك ولول ميں بھى ہما رى بات أرتباك - ووالتداعلم بالصواب) بي خطركو ديراً الش مزود يعشق عقل سم عوتما شائ لب بام الهي اتبالي ك الكلير توصدى مبسوط عادما رزش اسى كتاب" حقيقت محدى" "كارك عظيم مذكورج فيرست منابن ويحية

## اخبار جنگ میں ایک اُلھا ہوامضمون برصفے کے بعد

واند زمین میں غائب موکر زمین سے باہر لودے کی صورت میں منووار ہوتا۔ برصدارتها ، اور پھر آخر میں اپنی مثل پیاسوں وائے پیدا کرتا یا نکا لیّا ہے اسی طرح جماوات ، نباتات ، حوانات کے باہمی اتصال و آمیزش کیمیا وی یا ویگر انواع کے عمل اور روعمل سے لاکھوں کر وڑوں ورمیا بی تغیرات ہوتے رہتے ہیں مگر عوام الناس کوان کی خبر نہیں ہوتی ۔

فیرمادی تونیس ماوے برا نزانداز موتی رہتی ہیں اور نے نئے نما کے کہ دونما ہوتے رہتی ہیں اور نئے نئے نما کے کہ دونما ہوتے رہتے ہیں۔ عام نگا ہیں صوت نما کئے کو دیکھتی ہیں نیکن ان کا ظہور کن مراحل سے گزر کر ہوا ۔ اس کاعلم ما ہرین کو ہوسکتا ہے (اگروہ معلوم کرنا چاہیں) غیر ماہرین ہے خبر دہتے ہیں ۔

اسی طرح لبعن اجسام کیا کوری کا کنات مجموعهٔ اخداد معلوم مبوتی ہے انسان بھی تضاوات کا مجموعہ بیٹن بعض صفات نے اسے اشروت المخلوق بنا دیا ہے اورجب وہ ان میں غیر معمولی ترتی کرتا ہے تو عابد عاروت ، ولی اللہ اورخب وہ ان میں غیر معمولی ترتی کرتا ہے تو عابد ، عاروت ، ولی اللہ اورخلیفتہ انڈر کے منصب جلیلہ بر بھی انڈر کے مکم سے فائز برتا ہے ۔ بنوت البتہ سی کو کسب واکت ابنی ابنی کو مشش سے نہیں ملی ۔ وہ فدا کا خاص عظیم البتہ سی کو کسب واکت ابنی ابنی کو مشش سے نہیں ملی ۔ وہ فدا کا خاص عظیم علی سے مگرخلافت میں بیا تی ہیں۔ ولایت باتی ہیں۔

انسان فطراً عور ونسكر كاما دى ہے جنا بخروہ مدكورة بالاحقائق كى كنية كى بنج كى كوششش كرارتها ہے اورا بنے خيالات دوسرون كى بنج اتا رہا ہے۔

الم علم ووانش بن ايك طبقه مفكرين كالمميشدان عقدول كومل كرف

ی وشش کرنارہا ہے اوراب بھی ماہرین کی امداد کے بغیر کرنا رہماہے کہ انتداور كا تنات كالعلق كس نوعيت كاب- اورم كس طرح الشد كوياسكة بي عقل، نفس شعور دوح وروحانیات علم واوراک معرفت، وجدان ، شرح صدر دفيره كى خفيقت كيا با ورتوارسى مينكس حديك برحقائق بارىمدوكرت ہں۔ وینرہ دفیرہ یہ تمام عقد سے حل کرنے کے کائے غیرماہرین نے اور زیا وہ ألجهاد سے بیں۔ کیونکہ (۱) اولاً تووہ اللہ سے مارے تک مے ورمانی عالموں سے ناواقف میں (۲) ٹانیا ماہرین کو اُتناواہیں بناتے۔ سراُن سے كيمنا جابت ين جنا بخرائي عقل اور فكرى كوشرح صدر يرترجع ديت اورص من كما بين بره كرمكيم و و اكثر بنا چائت بين ركتا بول سع بعى لفتياً مدوملتی ہے مگر صیح سوجھ او جھ اللہ ہی وتیا ہے۔ یہ میں نہ بھولئے کہ خبرون مي بعي ربنهائ كى صرورت سے - بھر تو يه ( ليني تلاش جق )"ريكتان" ہے۔ اوراس رنگیتان میں الدر کے مجبوب دہمرعالم وعالمیان ستید المرسلین رحمته للفالمين صلى المترطبية ولم كعشق من فنا بمو ك بغيرة ال كاكرم ملتام. دخدا تک رسائی مکن ہے۔ رسائی توہبت بڑی نعمت ہے اس مے فضل كاشم كلى نفيب نبين موسكما حفور كفشق من فنائث بى سب كهرب مغز قسراً - جان ايمان دوح دي مست حبّ احت اللعالمين وحفرت ووي )

اقد قال را بگذار و مروحال سو ، بیش مرد کا علی با مال سو رحفت ردی افتد و رمول بن مین مرد کا علی با مال سو رحفت ردی بنا میکن بر امور می خوش نصیبوں کا حضر بی - جب یک الله و رمول بن جا ہیں۔ کم نصیب اشفاص مسلم "بیدا موکر می مردم وجائے اور مردو و موکر مرتبح بیار میکن اگر اُن کی رحمت نواز دے تو فائم تی خیر برمونا لیقینی ہے۔ الله باک رحمت نواز دے تو فائم تی خیر برمونا لیقینی ہے۔ الله باک رحمت نواز دے تو فائم تی بالم خیر فرمائے ۔ آئین ۔



حصته اوّل

حصت اول - باب الفصل (١)

# الترسى عبدتك

اس كاب ك حصر خصوصى "مين خدار حقيقت محرى - لوز محدی و فرور کاننات - ندا د فرخدا سے اثبا کی انبت اوران سے "عید " کا تعلق - پالخصوص صاحب ایمان وع فان انسان کے لية، نورجمدي وحقيقت محدى مى الجيت ينزان كے لئے" واصل كن" ہونے کے مفہوم وغیرہ عنوانات پر کماب مدارج البنوۃ کے چندا قتباسات کی روشنی میں بحث کی گئے ہے۔ گوا اُن اوراق میں حق سے عبرتک کے مفنمات مخقرطور پر بان بوئے ہیں۔ الفیس صوفیائے کرام "مراتب نزول وات یا مراتب ظہور وات المحيقة بن - اجزمصنف كتاب بذاك خيال مين عدس فدا اك كے مضرات مجى بان كروسے جائيں تو بہتر ہوگا - كو مكم مَنْ عَرَفَ نَفْشُهُ لَكُ مُكَانًا عَرَفَ رَحُهُ لِهُ کا راستہ منزل حقیقی تک پہنچنے کے لئے زیادہ آسان ہے۔جنابخہ فکرانیا تی لي بهلالاسته اورسے نعے أنام اور ووم " ينج سے اور جانا ہے. مالانکہ یہ ہمارے سمجھنے مجھانے کے لئے ہے۔ وریہ وات حق نتالے برعكم مودوع. إينا و وافتح وحدالله-برحال مماس بندے كودح كا المنة كيت بين تاهم بيك حدر تمهيدى كلية دمن نشين كرا عزورى س اله تطيفة روعاني واس تول مي كسي حرف كي بي اعاب بنين بين محوكم بات مب ساوي بي -

## نورحق - عالم اورحصرت انسان کی وحدت ( ترآن واحا دیث اورا توال بزرگان وین کی روشنی میں )

سب سے پہلے چند حقائق نفن الامری سمجھ لیمنے ۔ یہ وہ حقائق نفن الامری سمجھ لیمنے ۔ یہ وہ حقائق نفن الامری سمجھ لیمنے ہیں۔ (قرآن حقائق بیں جو علم لدنی اور جنفیں و احادیث کا صبح مفہوم وہی ہے 'جو بیحظرات بتا پین) اور جنفیں اللہ توفیق دیٹا ہے ان کی سمجھ میں اتنے ہیں۔) :۔

(۱) عالم ضدّین کا مجوعہ ہے ۔ اولیا وعوقا کی نظر میں ورّہ ذرّہ ہور اللہ اور اسمار وصفات حق کا لار مجدی کا منظر ۔ تجلیات ربّی کا محل اور اسمار وصفات حق کا

آ يُندج \_ يو مُكم مهتی حقيقی ( الباملن ) انظام كے دوپ ميں بھی ہے اور چونكم مهتی حقیقی ( الباملن ) انظام كے دوپ ميں بھی ہے اور چونكم عالم كى بر شے بھی ظاہر و باطن كا مجوعہ ہے اسى لئے عالم كو " مجوع ضدين "كہا كيا ہے ۔ ( يہ وليل كه بهال ون دائت مشاوى وغم . زندگى وموت ۔ دوشنى و الديكى وغيرہ اضدا وموج و ياس داس سے الحج عالم كو مجوع افدا وكها جاتا ہے ۔ ايك حاديك صور يادہ صحيح ہے ليكن جو وضاحت اس سے ادير مبان كى گئى ہے وہ ذيا وہ صحيح ہے ليكن جو وضاحت اس سے ادير مبان كى گئى ہے وہ ذيا وہ

میری ہے دیکن جو وضاحت اس سے اوپر سان کی گئی ہے وہ زیادہ وزن رکھتی ہے۔)

(۲) عالم آمر بغیر عالم خلق کے۔ بسالط بغیرمادیات کے۔ ارواح بغیر اجمام کے علب بغیر عالم اب کے۔ باطن بغیرظا ہرکے۔ معقولات بغیر محسوسات کے ظاہر بہیں ہوتے۔ اور سیسب باہم ضدیں ہیں۔

( آگے برزخ کبری - ( ق ) بھی دیکھو - )

(٣) انسآن- مذكورة بالاتمام حقائق وصفات كالمجموعه مولي -

(۴) لیکن یه صفآت تمام انسانون کو کیسان مقدار وورجات میں بہنیں دی گئیں۔اسی لئے تمام انسان کیسال مہیں ہوتے۔ (۵) ان بي مين چور- داكو . فاس . فاجر - ظالم - جابر -بدقها شن بدمعاش کافر ، مشرک منافق و مرتد وغیره بوت بس اوران بی میس عابد زابد صالحين اوليا وانبيا ومرسلين بوت رب اورتا قيامة الوت رہی گے۔البتہ اب کوئی بنی بنس موسکتا کیؤکہ محیصطفی اصلیات علیہ کم عاتم البنين بن اور وين حق كامل بوحكام -(١) انسان كى حقيقت انسان كے ساتھ بميشہ رہتى ہے۔ ركيونكم كو فئ فرع الى اصل سے عُدا بنس ره سكتى۔ تیان ہرانان اسے بیجانتا ہیں ہے۔ اس سے اُسے و فاتے كاملين كى بيعت كركے بہاننے كى كوشش كرنا جاستے روان وسنت میں بعث کی سخت کا کید کی گئی ہے ۔ (٤) اصل = ايك اضافي بوقى ب ا درايك حقيقى ( ايك نزديك - ايك وور) جسے اسٹیاکی اصل تر دیمی کوئی نہ کوئی و ومری شے ہوتی مے مین اصل مقیقی نور محدی ہے - ( والحلق کلهم من نوری - صیف بدی) (٨) بر" شي "ك ظهور وبطون كا ايك جدا كان مخصوص خيالي دا مره محفظ جس كاندروه ستدري ب بيكن انسان" اشرت المخلوقات ہے۔اس سے اس کا وارہ فہورو تطون تمام اشیا کے وائروں سے برا ادرائیں گھرے ہوئے ہے لیٹی انسان عالم صغرب (اُسی کے اندر عالم جيرے).

(۹) وه "انسان" جو عارت و عاشق محرا سے ابنی حقیقی اصل موہجا تا ادر اس کی طرف برطتارہا ہے (اور بالا خراس سے واحل بوجا تا ہے)۔

لكِنْ بدنجت السّان " ابنى بديثى ، بدا مايشى ، بدكر دارى وغره مح اعت " افي سے كم مرتبات "ك حكرول ميں عيش كرره جانا ي. من حق کی ستا ہے۔ ندحق کی طرف بڑھا ہے۔ ندحق کو یا تاہے۔ قرآن ایس الهنین" جویایه امولیشی "فرما الب. بلدان سے مھی ( ادم ا د کلو عد ۱۱۹ ) إورشيطان كى فرريت رتمام وشمنان رجمة اللغامين صلى الشرعليه وسلم خواه وه کسی مجیس میں ہوں) ان "جالوروں کی پیشت پناہی ا در سرييسى كرت نظرات إن لين كراه" انسان تماجا ور"ان انشطانول كو بهجانة بنين اورائي صحيح أمّا ومولام كي منقيص شان كركم فود دورقی بن جاتے ہیں۔ ان بهكانے والول ميں سبسے زياوہ خطراك وہ حطرات یں جوانیے" اکتسابی علمی کے غرورمیں ( اور اپنے آتا المبیس کی تعلید مين) وْرْمَى رَا كُوغِيرِيَّ أُ وَدِيشَرِمُ فِنْ سَمِعِيِّةٍ - اسَى لِيحَ ٱلْحِيكَ كَا طِوتُ بنيس محيكت إدر دوسر برساوه لوح مسلمالول كوهى وممة اللعالمين صلى الدوليا كے حضورس جيكنے اوران كى طرف بر صفى سے رو كتے ہى . سادہ نوح مسامان ان کے مقابطوں کو نہیں سمجھ یاتے (١٠) كاننات مين وره . وره كى اصل آسان ورمين ، وح و قلم ، وس كرسى - نرشيخ ، احبِّه اور انسان ... سب بهي كي " حقيقي اصل " لارمحدی مے۔ ( نولاک لماخلقت الا فلاک اور ا مامن نزرالله دالخاق کلهم من نؤدی ، بھوت کے سے کا فی ہیں۔) (۱۱) مؤر محدی م کی اصل مین حقیقت محدی م صلی النوعلیہ وسلم جوشخص ا في قلب كى گرا بيوں سے ديگر فاط معتقدات كو الك كراس كا كرا مطالع كرے كا وہ انشار الله ليقينا داہ راست پر

آكر فنتى ين جائے گا۔

لینی وا صل بحق بن گر زنده رہے گا۔ اور اسی چیست میں ہمال سے دُخصت ہوگا۔ صاف پانی مل ہی ہنیں سکتا حب کے کواں کھووا مرجائے اور مٹی باہر مز پھینکی جائے۔ ياب - ا قصل - ٢

(اب اصل موصوع ملاحظه بو)

عبد يني حضرت انسان (اس كے اہم اجزائے تركيبي اس كى قسمان اور درج وغير)

علامداقال ومات بس:-

طلسم بود وعدم جس كا نام سے آئی فراكاراز ہے قاور نہاں ہے سيخن نماند دور ال سے رہا ہے جو خرام مگریہ اس کی تک و دوسے وسکا تھین اكرن و تحفي ألجن توكول كركه دول وجود حصرت انسان درج عد مدن

كونكه مرف روح وبدن كالمجوعة قوجالورا ورحشرات الارمن دكرالي-مكورك) بعي بن ليكن السّان تو" اشرت المخلومات" أور" خليفة الله" ہے۔ ابالس میں جہم وجات سے ادیر بھی کوئ چیز ہونا چاہیے جب ك وجرس وه لقول ملامداقيال ال

" ضاكا ناتابل بيان لدار "- اور

"طلسم بود و عدم" ب ( جع عوام مطلق بني سمجيت و البته خواص

" وه زمانے کے اثر سے پراٹا نہس ہوا "- " وه از فی - ایدی ب " وغيره وغيره - غرفيك" انسان "ك نفائل وكمالات محمكل بیان میں وفتر کے وفتر سیاہ کئے جاچکے ہیں۔ بہال مرث اثارات کئے جارے ہیں۔ آپ اپنے عور وفارسے کام سے کراس فاکے کو تفقیل سے ير فرماين - بهارے عوفات و محققين حوا ديها الله اس امريقنق پی کہ دہ تیسرادر پوٹیدہ "عنصرانان " رجس نے آدی کو جا نورکے درجہ سے بند کر کے" انبان " بنایا اور اسے ایسے فضائل دکمالات عطا فرمائے کہ دہ" داصل بحق " بنوکر جا دوانی بن سکتا ہے ۔" انبا نی " انبا کے اعظم وا قدیس ہے جو روح قدسی (دنفخت فیدہ من دوجی ... الح القرآن) آور اس سے متعاتی حملے صفات فیدہ من دوجی ... الح القرآن) آور اس سے متعاتی حملے صفات فیدہ من دوجی ... الح القرآن کی جو با تعلی ہوکر انبان کو داصل فیدہ بناوی پیس (حکول دا گاتہ کے بغیر)۔

حق بناوی پیس (حکول دا گاتہ کے بغیر)۔

حق کسی نے دنائے حق بھی نے انائے حق کی باز گشت کیسی منان کشت کیسی ان کا کشت کیسی انہ کے حق کی باز گشت کیسی دو کسی نے دنائے حق کی باز گشت کیسی دیے کسی نے دنائے حق کی باز گشت کیسی دیے کسی دیا۔

جے کسی نے انانے من کسی نے انائے حق کی بازگشت کسی نے شان الومت کسی نے الوہیت کسی نے حقیقت وات محسی نے حق کسی نے اور حق یا اور وات کسی نے خودی اورس نے اس کو يهان" انسانی انائے اعظم واقدی کہاہے ۔" اعظم" اس لئے کہ اس عظیم ترا کو فی عنصر ترکسی، مذکورہ روح سے برتر " انسان کے اندموجود بنس ہے۔ دہی" افتس " بھی ہے اس لئے کہ زندگی میں بھی اور بعدوت بھی اس کے تقدس کے احکام شریعت اسلامیہ میں موجود ہیں۔ ا تفصل کا یہ موقعہ بہنس ہے۔) اسے" افسانی " اس لئے کہ ریا ہوں کہ وہ انسان سے ظاہری تین جسم اور اکھ الون وغیرہ سے بارجود - سرنا بہا۔ انارحقیقی کا پیکرین سکتا ہے . لکے بنارتاہے لیکن فیرسمت میں اُس ک سوری توجدا دراس کا فعلی الزماک أسے این" أنائے حقیقی سے دُور ركمتا لي يتين منكل وصورت. إلى فقيا وال وعثره انسان كو فدا رسى کے خداسے غانمل بندوں امشرکوں یا منکروں کی آنا ۔ انائے باطل کبلاق ہے۔ اس شوس روی اف " انا " کی دولان قسیس بان کی اس آل انا با وقت الفن رجمت است وال اناب وت الفن العنت است

ہے باز نہیں رکھتے۔ تمام اولیائے کرام اور انبیائے ذوالاحترام عمیالملام مادى جيم اور ما تھ ياول رکھتے تھے متعدد آيات قرآني واعا ديث بنوي (جنس سے چندا کے درج ہیں) حقیقت الحقائق کین حق سمان وتعالے سے ہے کم دکیف اور بے حلول واتحاد - انسان سے مادی جسم کے ساتھ ربية كوابت كردى بن يقول مولانائ روم رجمته الله عليه:-اتصاب ي كيف بي قياس مستدب الناس دا باجان ال رجان اس سے مراد" روح حواتی " نہیں، بلکہ وی روح اقدس ہے حس كا ذكر ونفخت ينهمن روى ... ميس كيا كيا ہے) اب إس "اتصال" كم ثبوت من چنداً يات قرآني واحاديث بنوی قدسی سنے : آیات قرآنی: (۱) ال وَهُو مُعَكُمُ أَنْ مُاكْنَةُ وَ ادروه تقاريما لقد عجار كس لعي تم مو-بهاں اس بحث کی مخیائش بنیں ہے کہ اللہ کی معیت ما وی سکر انسانی کے ساتھ کس فرعیت کی ہے (اس کی کھ وضاحت یجے نبر س ک تی ہے) انسان جم کے ساتھ روح کی موجود کی کا بخرج براً وى كوم - اسى سےمست حق كا اندازه ركايا جاسكتا ہے۔ (مقصوديه بما ثاب كرحق تعالے عام بندے سے بھی الگ ہنں؟) (٣) وَفِي انْفُسُكُوْ اَفُلا ادرده تقارع نفوى كاندرب تبقيرون ط كياتم بنين ويكفت ( بصرت كي آنكه ) اس سے بھی ہی ابت ہے کہ ملنی کی کیسی ۔ وہ لو مقاری وات اورئم سب اسے دل کا انکوے دلکے سکتے ہو۔ (٣) خَوْدُ أَ قُرْبُ الدِّيمِ مِنْ مِم مُقَارى رُكُ مِال سِ بَعِي زياده

مل الوريد -واضي رہے كه الله " قرب مكانى "سے بك ہے۔ قرب كى كى قسيس بس ماحب تفسيرها في الحقة بن كه" فدا كارّ ب مكان زب بنس بلکہ واقی ہے۔ کیونکہ انسان اس کے وجو واصلی کا ایک طل سے اور اس کے وجو ومطلق کا تعین دو اس کے ساکھ طلول وا تصال صوری سے اقرب نہیں ا در شاتحاد وعینیت سے '' اور تفسیر توراکر فال میں ہے کہ اس سے مراویہ ہے کہ اللہ کا علم و فارت انسان سے اوّب ہے ۔ (دالله اللم الله ایک قرب جیم در دح کا ہے اور ایک وہ ہے کہ بعد موت جمان ردح عام اوسول كيجمول معطلي ووكرأن كحتيمول يرتصوت كزامى چھوڑ دیتی ہے نیکن خاص انسانوں سے جموں سے حرف الگ ہوتی ہے لیکن بحكم الني ان جمول كى برورس بوتى منى بع جسے شهدا - اوليا - ابنيا وفي ك سا عقد بوتا مع و و مكفو تغيير لورالموقان - أيته" انك ميت و انهم مستون ") وجودی صوفیائے کرام اس ام پرمنفق بس کراس أبته سے ابت م كداند تعالى السان سے اثناز ياده قريب م كذور انسان الني أب سينبي بع بني من تعالي انسان كي حقيقة ديكراً يات بخوف طوالت عدف كي جاتى بن-

### احاویث قارسی

یه ده احا دیث بوتی بین جن میں خود حق تعالے اپنے محبوب افکا داکرم، نورمجسم صلی التُدعلیہ وسلم کی زبانِ مبارکہ سے کچھ فرما تا ہے۔ جیسے آیا ہے قرآئی ۔ فرق حرف یہ ہے کہ آیات نماز میں تلا دت کی جاتی جہ نیکن احا دیث قدسی مہیں کی جاتیں رہرحال دوا حادیث قدسی یہ ہیں ج را) حدیث قرب نوافیل رم) دوسری حدیث قرب فوائض

قرب او افل کی وضاحت: جب انسان ابنی اصل کی طرف متوجر میا اور جا اور مجابدہ کرکے ترقی کی مزلیں طے کر آم ہے و اس میں دو کمال پیا اور وام ہے کو آس میں دو کمال پیا آب وافل میں صفات بشرید زائل مہوجاتی ہیں اور اوصاف المہم حالال محدیث تا میٹی میں سے الرجہ) فرمایا رسول خواصلی ادار علیہ وافل کے بہماں حدیث تا میٹی میں ہے الرق کے میماں خوات کہ میں اسے کہ میشہ میرا بندہ مجھ سے نزد کی چا متا ہے کہ میشہ میرا بندہ مجھ سے نزد کی چا متا ہے کہ میں اس سے عجبت کر آب ہوں تو میں اس سے عجبت کر آب ہوں تو دیک کوس اس اسے جبت کر آب ہوں تو دوجب میں اس سے عجبت کر آب ہوں تو دوجب میں اس سے عجبت کر آب ہوں تو دوجت اور اس کی آئی میں جن سے وہ استا ہے اور اس کی آئی میں جن سے وہ وہ کی تا ہے اور اس کی آبان جس سے وہ میں اس سے برائی جن سے دہ جاتا ہے اور اس کی آبان جس سے وہ میں اس سے برائی جن سے دہ جاتا ہے اور اس کی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور اس کی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور اس کی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور اس کی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور اس کی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور میر ہے بی ذور ہو سے برائی ہو تا ہے اور میر ہے بی ذور ہو سے برائی ہو تا ہو اور ہو ہے برائی ہو تا ہو اور ہی ہو تا ہو تا

( درحقیة ت اس دربت قدمی سے به تبنید مقصود ہے کہ یہ اعضائحار نہیں ہیں بہتحارے ہوتے تو متحارے اختیا رمیں ہوتے۔ متحا دانشور محقیں دھوکے میں رشحے ہوئے ہے اوراسی وھو کے میں مبتلا ہو کرتم خود کو موجو و بالذات ادرائیے اعضا کوا نیا سمجھے ہو۔ اس کے علاوہ یہ تبانا مقصود ہے کہ اس کمال کی نبیا وعشق حق ہے۔ تمیر امقصود یہ ہے کہ اندگی مرحنی برکامیا بی و کمال کا انحصار ہے چوکھا مقصو دیہ تبانا ہے کہ بندے کے لیے مجاہدہ خردی ہے جنا بخہ کرامات مقربان خصوصی واولیا انتداسی نوعیت کے مظا ہرے ہیں ہے

سه - امام نجاری بروایت ا بومریده رفز

#### انان کی زات میں یہ خدا ہی سے کھیل ہیں بازی کہاں بساط میں جو شاہ ہی نہ ہو

قرب والص اسكال مين انسان كوذات حق مين اليي كامل فنائيت ماصل موجات ہے کہ سوائے ذات پاک کے اس کی نظریں کھ یاتی ہنیں رتا بندے کی حالت اوزار متحصاری ہوتی ہے اور کام کرنے والا اللہ ہوتا سے ارشاد باری تعالے ہے قلم تُقُت لُوُ هُ مُر وَ الكِنَّ اللهُ عَلَمُ مُر مینی بس بنیں قبل کیا تم لوگوں نے کفارکو (اے اصحاب فرسول بقوت و ارادہ خود) بلکہ ایمنیں قبل کیا اللہ تعالیٰ نے ۔ (یہ مثال الی ہے صبے اندھا۔ ہرا گونگا ۔ بے جان بتھیار بکارتا ہو کہ کام س کررا موں۔ ذكه كار مكر - يا شهاراستمال كرف والا راس طرح عام بنده بھي بي مجھا بع سين حب اللهامي مربان سے بندے كى محبت و محذت كو قبول كرسا بے تواس کی بصیرت، ورج کمال برہنے جاتی ہے اوراس کی نظریں وہ حودمثل بتهمار سم بع جان گونگا بهرا - أور فاعل حقیقی الله حق اليقين ك حديك معلوم بوّا ہے - بهان تك كر الله فو وجنا ما اور يكا رائفنا مك وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمُنَيْتَ كَا يَنْ شِيرِ فِينَا لَى وَمَاكَ اللَّهُ فَالسَّالِ فَالسَّالِ فَالسَّالِ رُ الكِنّ الله كُر هني - حيث جواب نے پھنكى الشكركفارك طرت الله ن ده فاک الله نے ہیسکی۔

دلنی بظاہرو یکھنے والوں کی نظر میں آ ب نے بھینیکی بھی لیکن حقیقت میں میں نے بھینکی بھی .)

اسس میں اخت کے دے یہ یعلیہ ہے کہ اگرچ" ظاہر" بھی حق ہے مگر بندے کو" ظاہر "سے" باطن "کی طرف رجوع کرنا چلہ سے اور اس راہ پی فلوں کے ساتھ اتنا مجاہدہ کرے کہ بفضلہ تعالیے ورجہ کمال (قرب زائف ) سے حاصل ہوجائے یہ ورجہ کمال حضور م کے لئے مخصوص ہے۔ اس حد کے سی کو بھی نہیں مل سکتا۔ آنا ہی ملے گا جتنا حضور م کے طفیل میں اللہ مرحمت قرما دے۔

معلاصم بیان : مندرج بالابیان صرف آیات قرآن اوراها ویت قدی برمشتل ہے جن بس یہ تبایا گیاہے کہ" انسان " میں مرف جسم آور وقت میوانی بی بہیں ہیں بلد اس میں روح قدسی اورسب سے اعلیٰ اور مقدس ترین عنور " آنائے حقیقی کی شمولیت معیت یا اس کا" ناقابل بیان قر"ب ہے ۔
انسان کوامی کی بدولت حواش خمسہ تطاہری رحواس با طبیٰ، عقل ' تستور اوراک انسان کوامی کی بدولت حواش خمسہ تطاہری رحواس با طبیٰ، عقل ' تستور اوراک انسان کوامی کی بحبت اور ترات ، وحی ورسالت بر می خات ایمان المخلوق ایمان اور صحیح علی استعداد وغیرہ عطاکی گئی ہیں جن سے وہ اثر بن المخلوق اس بنا ہے ۔

اگرانا کے حقیقی اور روح قدی عالی کی افتیار کرئیں اور اپنا تھرت

بھی ختم کروں توجہم انسانی کھ نہیں رہ جاتا بحف خاک ہے اور خاک میں مل
جاناہے جو نیکن شریعت میں عام ہوگوں کی قروں کو بھی روندنا یا ان کی بھی کوناسخت منبوع ہے۔ اجسام کا تعلق روح اعظم سے تھا۔ اسس نہیں منبوع ہے۔ اجسام کا تعلق روح اعظم سے تھا۔ اسس نہیں منبول بندوں میں گراہ اور بدکر وار انسان بھی ہوتے ہیں۔ ان سطور میں یہ بچی بتا یا گیاہے کہ ان بی انسانوں اور فعل کے بندوں میں گراہ اور بدکر وار انسان بھی ہوتے ہیں۔ اوران ہی میں الدکے مقبول بندے کی موتے ہیں۔ مقبول بننا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ اوران ہی میں الدک و مقبول بندے کی موتے ہیں۔ مقبول بندا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ مقبول بندا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ اور افتار کی خوشنودی پر منح ہوتے ہیں۔ مقبول بندا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ مقبول بندا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ ایک بورش میں اور افتار کی خوشنودی پر منح ہوتے ہیں۔ اور افتار کی خوشنودی بر منح ہوتے ہیں۔ مقبول بندا صحیح آلیاں بھی ہوتے ہیں۔ مقبول بندا میں میں تھی سکتے دس برایان لاناکا فی ہے۔ بھی کرتی ہیں میں میں انداز اور اور کو می کہنوں بھی سکتے دس برایان لاناکا فی ہے۔ بھی کرتی ہیں میں ان اور کو می کہنوں بھی سکتے دس برایان لاناکا فی ہے۔ بھی کرتی ہیں میں ان امراد کو میں کہنوں بھی سکتے دس برایان لاناکا فی ہے۔

مكريم اورالله كي خوشنو دى كا اندازه خو د كريسية)

١- سورة وا قد كے بموجب تقسیم انسانی

قرآن پاک (سورهٔ واقعه) میں اللہ کے بندوں کی مونی مونی مونی تین تسمیں بنائ گئی ہیں اللہ فالے اور (۳) مقربین) بنائ گئی ہیں اللہ فالے والے اور (۳) مقربین) مقربین ہاتھ والوں سے مراو - گراہ - گذیگار اور دوزخی انسان ہیں ۔ واشے ہاتھ والوں ہیں ۔ صالحین اور صنتی انسان ہیں ۔ مقربین نور کے ممروں بر مہوں گے ۔ یہ خاص انحاص حضرات ہوں گے ۔ مقربین نور کے ممروں بر مہوں گے ۔ یہ خاص انحاص حضرات ہوں گے ۔

دیکن ان تمام حصرات بنیز تمام آولیاً اور آبنیا سے بھی ارفع و اعلیٰ سب سے سید وسردار و بیشوا و مولا نور زات طرا مجبوب خاص کریا۔ احمام مجتبط محامصطفی این

قرآن پاک احادیث بنوی اورا قوال اولها الله وعونائے محقیقت سب حضور رحمته اللحالمین صلی الله علیه وسلم کی حقیقت مقدسه منفات حسة اور کمالات مبارکه کے ذکر سے پُر ہن منبز زیر نظر کتاب بھی اس بح نا پیدا کنا دکے آبرار موتیوں سے مالا مال ہے۔ نیکن حرف سیتے عاشقوں کی نظر حیا ہے :۔

قرار موتیوں سے مالا مال ہے۔ نیکن حرف سیتے عاشقوں کی نظر حیا ہے :۔

قرار موتیوں سے مالا مال ہے ۔ نیکن حرف سیتے عاشقوں کی نظر حیا ہے :۔

(۱) جوانسان " الله سے ملنے " کی تراب رکھا ہے وہ پہلے سلم ومومن بعث پھر (۲) کسی مشہور سلسلہ طراقیت ومعرفت میں بیعت مرکم کے" اللہ سے ملنے " کامفہوم سمجھے ، پھراللہ والول کے راستے پر چلے ، انشار اللہ وفرل مقصود

ىيكن يە ساد ركھئے كروم وه ولايت "كے اس ورج تك بى بنيع سكتا ہے جب كى استعدادات میں اللہ نے رکھی ہے (اس کے لئے وہی فعد آسی ہو گی) رم) وه کسی حال میں بھی " نبی " یا "رسول " نہیں بن سکتا - کیؤکے اب بنوت حتم ہو مکی ہے . اور ہمارے آقا و مولا محر معطفے ا صلى الله عليه وسلم خاتم البيين ين-(٥) وه يه بهي يا ور كم كدا ل حضرت صلى الشرعليه وسلم- امر نبوت كى جرت سے خاتم البنین ہیں۔ اور امرولایت کی جہت سے بھی آ کے قربیق محسب سے او تخے مقام دیے وا دنی مقام لی مع الشرادربالراسة مقام وصال حق برفائز من - اس مقام کی کیفیت نا قابل بران سے فار ومجوي فدا كالت وصال ومواج فلوت كاه احدثت و باركاه صمديت من سترالاسرارين بهال جرئيل عليه التلام بعي نبين بنع سكتے۔ أن کے وختول کو بھی خرمیس کرفوا اور حصنو رحیوب فراصلی انڈ علیہ وسلم مے درمیان کیا آسرار ورتوڑیں بالا خرخو وعبوب خداصلی الشطار ورتوڑیں بالا خرخو وعبوب خداصلی الشطار ورتوڑیں ازراه رجمة اللعالميني بندول كاطرت نزول فرماكر مقام برزخ كسوى يرمقيم رست موك اين تجليات سے مرته واحديث كى كرث كومرية السان ك جامعيت مك برشے كومنور فرما يا اور فرمارہے إن -

# ماب ٢ - فصل - ا

اسى تفصيل تومم أئنده فعلى مين تكهيس تكريها ل حرف جذ كلة وبن نشين كرك جايئ تومناسب موكار

ا مطلاح تعبوت یس" نزول ذات "کاپهلاتین "وحدت" یا اصطلاح تعبوت یس" نزول ذات "کاپهلاتین "وحدت" یا "خفیقت محدی "کهلاتا ہے۔ اس مرتبے میں الله و محدً مهای الله علیه ولئی میں " و وی گرفت ی احد د و مرا " نعین " واحد ت ہے۔ ان دولؤل "ما "برزخ عظی " بے اس دولؤل "ما "برزخ عظی " بے اس دولؤل "ما "برزخ عظی " بے اس دولؤل بھی کہ سکتے ہیں کہ حضور سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم کی محدیث اسے یوں بھی کہ سکتے ہیں کہ حضور سرکار دو عالم صلی الله علیہ وسلم کی محدیث مقاطل الله علی توجه " کم ت واحدیث کے ساتھ (یوں تو) ہم دیشہ ہی رم ہی ہے دیک جب آب مقام سے احکام و ارشادات "برزخ کبری " پر فائر متصور مول کے ۔ اس مقام سے احکام و ارشادات "برزخ کبری " پر فائر متصور مول کے ۔ اس مقام سے احکام و ارشادات "برزخ کبری " پر فائر متصور مول کے ۔ اس مقام سے احکام و ارشادات علی کا نزول ہوتا ہے۔ بہی صورت عال نور خدا، محبوب بریا صلی الله علیہ ولئم الله توت سے ناسوت تک دینی "جناب وحدت سے عالم انسانیت" کے بالات وصور مختلف مولوگر ہے کیے۔ تک بحالات وصور مختلف مولوگر ہے کیے۔

چنا پخ انسآن کی اصل نور محدی مید (حدیث ہے۔ انا من نورالله والخلق کلھ حدمت بوری انسان ۔ اپنی اصل ورالله والخلق کلھ حدمت موری آنسان ۔ اپنی اصل مین کر بھی موری آنسان ۔ اپنی اصل مین گربی فور محدی میں واصل بحق "بننا مینی نور محدی میں واصل بحق "بننا مدم تربی " نزولی ذات "کا مفصل ذکر دیر نظر کتاب کے کئی حضے میں موجود ہے۔ فہرت عنوانات دیکھ کرمولوم کریں مختلف عوالم 'فور محدی سے میں اور مبرو دعالم کے ورمیان نور صفور کی برزخ ابرازخ بھی کہتے ہیں۔

ہے۔ یہ بھی یا در ہے کہ م مرتبے میں درجات بوتے ہیں اور م ورجے کے انسان میں میں میں اور م ورجے کے انسان میں موتا ۔

بردو" تعینات"، عوالم اور درجات کے ورسیان ایک" برزخ " بوا مے جس کی شمولیت مرد د جانب مواکرتی ہے۔ اس کے باوجود رہے تہ نہس حلیا كدايك عالم ما ورحم كهال ختم موا اور دومها كهال شروع موكيا - ايسامجروات ينى بسيط أشام مونا م ماويات س البته خصوص وامتيازى صفات يا افعال یا آفار ایک صرف صرفاصل ی نشان دی کرتے ہیں بسے نیندادر بداری یا برش اور بے موشی کی ورمیانی کیفیت یا جیسے کوئ شخص واب میں مختلف مقامات کی سیرکرے (اس میں شخص کے مادی عنیا جرتو بہتر میر رہتے ين اور وه" عالم مثال المين الراما يعرما ب رأس وقت وه صبم وصورت أو ركمتاب سكن وه غيرمادي موتي بن دبسترسيما ديجهم وصورت منال میں دہی غیرما دی روح وونوں میں مع پوری طرح اس طلب محمومین سکتے جانج تامی کائنات اورخان کائنات سے درمیان بھی ایک "حقيقت برزفيه" م جعي" برزخ محدي يا "برزخ كرى" كيت برجي یں دولوں حقیقتوں سے اوجات یا نے جاتے ہیں لیکن ہم پوری طرح اس"سب سے بڑے طلبہ کو سمجنے سے قام بن-م أو مرانترس واصل إدهم مخلوق سيشامل خواص اس بررخ كبرى إس ب حرف مشدّدكا

کے محف شہرت کی بنا پر میشو تکھا کیا ہے ورید حصور خلوق میں شامل بنیں ہیں بلکہ آپ کل اسار وصفات (مع الذات) کے جامع ہیں جو حققی بھی ہیں اور حلقی بھی مگر سے بتی سگا نامشکل ہے کہ لیک کہاں ختم مہیئی اور دوسری کہاں شہرع ہو گئیں۔ بہرحال آپ کا مقام۔ برزخ عفلی ہے۔ فاک مٹی یا بشرمت بہیں " تمثل بشری اور "حقیقی بشریت سیس فرق سے بعفیسل کے ملے گی۔ مع محیل سر و مدت ہیں کوئی رمزان کی کیا جائے اللہ میں تو بقت ہیں تو فقت ہیں " فداجا ہے "

میں تو بقدہ ہیں حقیقت ہیں " فداجا ہے "

میں میں وہی اول دہی آخر

دیمی فرقاں وہی قرآں، دہی لیس وہی طارا

مخقرہ ہے کہ حقور سرور کا تنات ، خلا صد موجوات مسلی الشعلیوم کو بیشیت برزخ کبری سبصا بھی انسانی فہم وشعور سے بس کی بات بنیں ہے۔

کو بحیثیت برزخ کبری سب جے قبناعلم نصیب ہوجائے اتنا ہی وہ بیان کرسکتا

الشدے نصل وکرم سے جے قبناعلم نصیب ہوجائے اتنا ہی وہ بیان کرسکتا

ہے یا سمجھ سکتا ہے اور الشربی سب سے زیادہ جانے والا ہے۔

#### باب ۲ - فصل ۲

## بردخ کری اب

ادلیاران اوران ای کے خوشہ جیں صوفیائے کام ومشائح عظام اج خور بھی صاحب کشف صدر وحال کلم کر تی ہوتے ہیں) کی نظر حقیقت کر یہ اطلاق الوست سے بیکرعالم حق وشہادت تک سب ایک وحت ہے ۔ اس کی بابت کبھی وہ" اوپر سے نیجے "کی جانب عور کرتے اور بیان کرتے ہیں اورا سے مراتب نزول کا نام دیتے ہیں ۔ اور کبھی وہ اس وحدت "کی بابت" ینچے سے اوپر "کی جانب عور کرتے اور اپنی معلومات کا بیان کرتے ہیں اسے وہ "مراتب عودج "کہتے ہیں ۔

ہردو مرائب کے درمیان ایک" برزخ بھی تصور کیاجا گا ہے لہذا لار محی کی صلی الندعلیہ وہم کو" برزخ ابرازخ "یا" برزخ کری " بھی کہتے ہیں۔ جیا کہ دوصفحات قبل دلین حاشیہ میں مذکور ہوجےکا ہے۔

ہیں۔ جیالہ ووضعیات قبل وہی عاصیطے میں مد تورہ جوج ہے۔

ارشتہ فصل میں ہم نے کائنات اورستی مطلق کی" وحدت "کی

ابت اپنے فکروبیان کا رخے "نیچے سے اوپر "کی طرف رکھا کھا - ابس
فصل میں ہم کھرانے فور وفکر اور بیان کا رُخ "اوپر سے نیچے "کی جائب
رکھیں گے ۔ اُمید ہے کہ اس سے قاری سے متعدد فلط عقید ہے (اگراس
کے قلب وٹکا و پرمنجانب الترغلات بنیس چرط مے موئے ہیں) دوست
ہوجائیں گے ۔ اُنشا والتّدالعزیز۔

وا تفان رموز حقیقت اس امر رستفی بین اور قرآن پاک بھی شاہد سے کدوجود حقیقی حرف ایک ہے۔ دی ذات حقیقی ہے۔ دہی باطن م دی ظاہر ہے ، دہی اقل ہے دہی آخر ہے۔ اپنی یہ تعرفیف ۔ زمانی و مکانی۔ خوداللّه نے کی ہے لہذا۔ ہروہ "عبد" بواس پرصدق ول سے ایا ن لاچکاہے کا صوحود الاالله برحق اليقين کی صرتک ايمان رکھنے پرمجبورہے۔

اورای کے ضمن میں ان تمام حقائق بر بھی ایمان لانا عروری ہے، جن
کی اطلاع مذکورہ" واقفان رمؤر حقیقت "نے دی ہے جن حضرات نے اپنے
" اکتسابی علم سے زور میں ان حقائق سے اخلا ٹ کیا یا اب کرتے ہیں یا
اُسُدہ کرتے رہیں گے۔ وہ جائیں اور ان کا اسر بھیں ان سے اُلجھنے کی خردہ بہیں ہے۔ نہ وہ ہم سے اُلجھیں۔ چنان چروفن ہے کر
بہیں ہے۔ نہ وہ ہم سے اُلجھیں۔ چنان چروفن ہے کر
صحب کن مخفی "نے چاہا کہ وہ بیجا نا جائے۔ تواس نے جیسا چاہا

ا پنے آپ کو بناسجا کر دیجھا اور خوش ہوا۔ — پر بننا۔ بنا نا سجنا ۔ سجانا ، ہمارے الفاظوا فعال کے مطابق ہنیں ہوا نہ ہوتا ہے ۔ بلکہ مختار مطلق تا در مطلق ستی حقیقی کی مرفنی

ومشيت اورمني ومفهوم كے انداز ميں بهوا۔

معقے کے باطن وظاہر۔ یا باطن برنیاس ظاہر۔ سیکن حقیقیاً الك \_\_انفاظ دوامعني الك \_ تمام اسمروصفات . ح ستى مطلق ميں مند مج تھے اس كى شان محبوبى محدي (عين مجل) میں بھی موجود و مند مج مقے \_لکن اس صورت حال سے بھی " نا ظر " کی جاربُ عاشقی کو تسکین پذہوئ ۔ جِنا کخہ: - اب اُس نے اپنے ہی" عین ممکل " لینی اپنی ہی" شان مجبولی محاری كو" سين مفصل" كاروب ويا ليكن اس طرح كر" شان مجوني محدّى مجل" "برزخ كيميٰ" بني جس كل ايك جمت كسي مجاب كے بغير (شان الوسيت) رسى اور دوسرى جرت مختلف جابات كے ساكھ ور طہور کی شیون وتحلیات کے مظاہر میں مودار ہوی ۔ رجسا کو سفح ما بعديروا ترعيس وكاياكيا عي \_ يه مظاهر ملائكه خاص وعام عالم ارواح عالم ثمال عالم حسّ و شهاوت. (ليني جاوات - نباتات محوانات) اورعالم الشان ا نامنت وغيره سب ريشتل بن-O-اوران جله"مظامر" میں الوست ی کی"شان مجدی محدی "(جے يم" جال درمحدي" إلارجال محاري بعي كبد سكت بين) انت الل مقام پربرقرار رہتے موے بطور اصل موجدوات ، مووار موی "تعینات" مجسات مصورتن يسكلين مجايات بيني اورائ اصلى فروع كبلاش (عارفين اسى لي و وع كے بحائے اصل كو د يحقة بن اورای سے اپن" نبدت "استوار کرتے ہیں۔) قرآن واحاویث کی رابن میں "شانِ الوسیت سنے اپنی ہی" شان محبوبي محدي اسك مرير دولاك ملاخلقت الأفلاك كأ

"اج رکھا۔ (لینی اسے میری اپنی شانِ محبوبی محدی" اگر ند ہوتی تو کائنات زہوتی۔ طاہر ہے کہ جب آصل ہی نہوتی تو فروماً تکی ونیا کینوکر آباد ہوتی ا اب بر ترک مری می کو مثالاً یوں اس وائر سے کی مدوسے سمجھئے :۔ وائرہ احدیث و دحدت و واحدیث و فیرہ ینی وائرہ احدیث و برزخ محدی وکا مناست

توس امارت الم عنيقت محرى ٣ (العد) ء ملائكم \_ ارواح وصت ،دن وعالم مثال محدی - (ایک قوس وا مايت شان الوسب ٧-١٠) دومرى حشت عالم حتى وشهادت المكل بؤرمحدي كميم سم الف بطوراصل عجد قروع مظامر) زع عمظامر د (س س)

منبردا، غیب بی غیب ہے۔ یاطن ہی بالمن ہے۔

منبردا، بررخ محبوبی محدی (جوغیب وصرت اور واحدیت برشمل ہے

اد رجس کے ظہور کی تفضیل مبئر س ( الف ) مجروات نوری۔ ملائکہ عرف وکرسی، نوح و دفاعہ ارواح ۔ اجسام مثالی ( ان میں اصل نور کی زیا وق ہے جسم وسکل نوری ۔ نا تابل نہم ) ( ما وہ سے خالی )

ادر بمبئر س (ب) اجسام مادی ۔ فروعات مادی کیکن بمجہ اصل فرمی ی ۔

ادر بمبئر س (ب) اجسام مادی ۔ فروعات مادی کیکن بمجہ اصل فرمی ی ۔

" فلانت " اورده حرف نوركى كى تبلائے كے لئے مستمل ب ورد حقیقناً وہ میں لور ہی کی ایک صورت یا حالت یا شان ہے۔ و لارمحدي، يحيشت برزخ بھي ذات حق كا ظهور اكمل ہے- (ايك جت حقيقى ہے دوسرى فلقى لين فلق كى جا سے -) واس طرع وات حق بشكل اورمحدى ملى الشرعليدوسلم وإلى سع بال مك علوه كرم - انامن نورالله والخلق كالهم من نورئ او الله نورالسلوات والارض كامطلب لي-ن ينى وحدث الوجودى مسلك كى شياوسے. أسس مين اصلي كا نذاست الندك شان مجبوبي حجاري يبني ورمحدي صلی الشرعلیہ وسلم سے ۔ یاتی سب کھ لینی مطاہر اسی کی فرع میں۔ اور مجكم ربي كل شيى و يرح إلى اصله - برشي ابي اصلى طرف روع کرتی ہے سوکر تی رہے گی م صورت ازبيصورتي آمديول بازشدانا اليدراجون O فرع كواصل بنين كمد سكة - اصل ، كل مع ادر فرع - جزو - بي ایس انگلی، انگلی بی کبلانے گی بوراجم نہیں کبلائی جاسکتی -٥" انسآن كائل اور خليفته الله المحررسول الله مجبوب التركوكية يس- ان سيستلق متازاحكام يس - باقي انسانون مي عوام ،خواص ادلیام انبیا - سبے احکام حب مرابت الگ الگ ہیں۔ O حضور محبوب خداصلی الشدعلیه وسلم بی انسان کامل میں اور اپنے مقام برعرف وه ممتاز ا ورمنفردين وان محمتعلق جو كه سوجا. معمایا کہاجائے تو پہلے سمجھ ساجائے کہ اللہ کی شان مجبوبی سے معلى كہا جارا ہے ياأن كى شان برزخيت يدمتعلى ہے۔ ياآن كى

شان ملکوتی یا روحی و نوری سے تعلق ہے۔ یا اُن کی شان رساکت یا ولایت سے متعلق ہے۔ واضح رہے کدائن کی شان "عبدیت " بھی خاکی الاصل مہنیں ہے۔ نہ اُن کی عبدیت ہم خاکی الاصل نبدوں کی طرح ہے۔ ( آپ کی عبدیت و رساکت بھی مشاز ومنفودیں ہراکے کا بیان ان اوراق میں موجود ہے۔

وہ اللہ میں کوئے بور وجوب میں ہم ان کی خاک پاکے برا بر بھی ہمیں ہیں۔ ہوں کو ان کی خاک پاکے برا بر بھی ہمیں ہیں۔ کوئے جب حضور کے متعلق بات کرے تو آپ کو خوا کا اور یا خوا کا عمور کے متعلق بات کرے۔ درنہ اندلیشہ ہے کہ اس کا ایمان اور اسے خربھی نہ ہو اس کے اعمال کہس غارت نہ ہوجائی اور اسے خربھی نہ ہو و ماعلینا الا المبلاغ

\_\_\_\_>o<\_\_\_

محرد بتروصت میں دہی لیس وہی طالع دہی محبوب رقیمیں دہی ملی دہی ماوی

## باب ۲- فصل ۳ . مرزخ کرلی (ج)

قران مجيد كى سورة الفرقان مين ب:-

وَهُ كَالُدُدِّى مَرَحَ الْبُحُوْثِينَ (ترجم) اور دہ ایسا ہے جن نے دو دریا ملے نہ اکثر دہ ایسا ہے جن میں ایک توشیر پن ملے نہ اکتر اکت ملے ملے ملے اور ایک کھاری کو وا و کہ خدا مِلْح اُ اُ جَابِح میں ایک اور ایک کھاری کو وا و کہ خدا مِلْح اُ کَا بُوْرُخا میں جا درائی کے درمیان ایک "برزخ" و کہ خدا مُنْح مُحبوراً مَنْ حَجُوراً ہو ہیں جاب اور مانے قوی دکھ دیا۔ و جُدا مُنْح مُحبوراً م

اس ایت کریم میں مستی مطاق سے تین مرات بینی مرتبہ بطون مرتبہ بطون مرتبہ بطون مرتبہ بطون مرتبہ بطون مرتبہ فہود اور مرتبہ برزخ کا وکرکیا گیاہے، جیسا کہ پچھلے صفحے پر ویئے ہوئے وائرے کا شکل میں بٹا یا گیا ہے ۔ چنا پخہ مرتبہ بررخ باقی و و فوں مرب کا جائے بھی ہے اور کا حال بھی لینی دونوں مرتبوں کوجمے بھی کرتا ہے اور علی وائر بھی رکھی کرتا ہے اور علی وائر بھی رکھی کہ دومرا علی دومرا فائر نہیں ہے ۔ یہ مرتبہ خاص مقام محدی ہے۔ اس مرتبے پر کوی دومرا فائر نہیں ہے ۔ یہ مرتبہ خاص مقام محدی ہے۔ اس مرتبے پر کوی دومرا فائر نہیں ہے ۔ یہ مرتبہ خاص مقام ہے ۔

الربین ہے۔ رہ ہوسکما ہے۔

ایت میں بحرین سے مراد بچر بطون دات اور بخر جاروردات ہے۔
عذب فراحت سے مراد بجر بطون دایت ہے اور مُلْح اُ اُسَاج بی عذب فراحت سے مراد بجر بطون دایت ہے اور مُلْح اُ اُسَاج بی عظر میں اگر ملتے ہیں سے بخر طہور ذات مراد ہے۔ یہ دولوں دریا اکھٹے چل رہے ہیں۔ اگر ملتے ہیں یا ملک الگ یال سکتے ہیں قو برز فح محری کے مرتبے میں۔ اسی سے اکفی مال جور آ کیے۔ ہی بی بی بی بین کہ سکتے کیمونکہ یہ دولوں کمال بین کمال بطون در کمال جور آ کیے۔ ہی اور دولوں کمال بطون در کمال جور آ کیے۔ ہی اور دولوں کمال است ہمیتی حق محمد بین اور دولوں کمال است ہمیتی حق محمد الیک مراب استی حق محمد الیک مراب است میں جستی حق محمد ہیں۔ اور دولوں کمال میں کہتے ہیں۔ اور دولوں کمال میں کہتے ہیں۔

جو كهدا ويربيان بهوا المسع حصرت امام صين عليه اسلام ابني كمار مرأت العارفين ميں يون فرماتے ہيں رع بي عيارت جھور دى في ترا یہ ہے لین وجود واصر کا ایک فہورے اور وہ عالم ہے اور ایک بطون ے وہ اسام ا درایک برزع جامع ہے جوان دونوں میں فاصل ہے۔ اک اس کے سا کھ خہور بطون سے متمیۃ مبو وہی انسان کا مل بے صلی الدعلیوں ب معلم بواكرصفات عقى ا ورصفات علقى سب اسى كے بين او اصول یہ ہے کہ بنظام رونوں میں تینر برقرار رکھی جائے جیسے ایک سی ثان میں پھول اور کا نے وونوں ہوتے ہیں بندا چھوکوں کو پھول اور کا نول كوكا نظ كها جاتاب راگرج دونون كي غذا ايك ا در اصل ايك بدال لحاظ سے مفاً و ونوں کو ایک شمضا غلط نہیں ہے ( ملکہ عین ایمان ہے۔ لیکن کینے یں احتیاط عامنے) اسی لئےعارفین کا ملین یہ فرماتے بن کہ مستى مطلق، جامع الأفعلا و بلكه عين الافعداد ہے ـ ليني فيتدين كاجمع كرنے والا بكرمندين كاعين ہے۔ وي اقل بھي ہے اخر تھي ہے - باطن تھي ۽ الا ہر ہی ہے بے صورت میں سے باصورت میں سے لطبعت میں ہے۔ كشف بھى ہے۔ نور تھى ہے وظارت بھى ہے۔ عالم تنزيد ميں بھى دى، و اور عالم تشبیمیں میں وہی ہے۔ دی قبار ہے۔ وہی فقار ہے۔ وی ہے۔ وری عبر ہے۔ وری حق ہے۔ وری فلق سے۔ لاموجود الاالله اور" برزخ جامع " "حضرت انسان كامل محدمصطف صلى الشطية حق اور فلق کے جامع لینی بظاہر" خلق" بمعنیٰ حق ہیں۔ اسی لیے اُن میں کمالا حقّ اور کمالات خلقی ورنوں یا سے جاتے ہیں ۔ معترت امام حین طیالت لام نے اپنی مذکورة بالاکتاب بیں

#### اس کا مزید تشریح یوں کی ہے فرماتے ہیں :-

(اصل عبارت ع بی کی چھڑوی گئی ہے عرف ترجہ ویاجا تاہے) ترجہ ۔" جاننا چاہیے کداس برندخ (محری) میں حق تعالے صفات بندہ سے متصف ہونا ہے جے سے سننا۔ رونا۔ بشاشت ، خشی وغیرہ سے جو بندے سی شان کے شایان ہے ۔

اور" نبده "صفات حق تعالے سے معقب ہوتا ہے۔ جیسے حیات، علم الاده - قدرت سمع - بصر کلام - زنده کرنا - ما دنا ، کثاری ادر ننگی

ادر اكوان من تصرف وفيره .

سپ یہ بزرخ " تنزل رہان "کا مرتبہ ہے تاکہ پروردگار اس مرتبے میں صفا ت عبودیت سے متصف ہواور" ارتفاع عبد" کا مرتبہ ہے تاکہ بندہ اس مرتبے میں صفات رہائی سے متصف ہو۔ یہی مرتبہ مرتبہ عمار ہے جس کا ذکرہ رہٹ تثرلف میں موجود ہے۔

یں تھاجس کے ا دہر ہوا ادر نیمے بھی ہوا تھی۔ کتاب مرات العارفین تی شرح جلا را لمرات میں صرا ۱۹ پر ہے کہ عمار سے منی ابر رقبق ہے اور اس مرتبہ (برزخ انسان کانی)

كوعماراس ليخ كها كيا بي كم اس مين اورابررقيق مين مناسبت ما مه له ما مع المعارفيق مين مناسبت ما مه المعارفيق مين مناسبت ما مه المعارفيق مين مناسبت ما مه المعارفيق من مناكوة شريعة باب بررا مخلق و مضل ال

ہے کیز کھا ہر رقبق افتاب کا حاجب بنیں ہوتا۔ اس طرح یہ مرتبہ اپنی كرزت سے وورت كا حاجب بنيں ہے۔ اس كئے كربيال كرت حقيقي بنین سے بکہ معن اعتباری ہے۔ اور جونکہ انسان کامل باعتبارها معیت كامليد مرتبة عائيه ك مشابه ب اس في معرت اسان كامل صلى كوعما روكيت بال - انتهى -وس اس كالم اللهم امام الكلام سے أطرمن الشمس ہے كم الله تما مخلوتات کو بدا کرنے سے سلے مرتبہ عارینی برزخ کمری ، اشان کامل محرمصطفا مهلى الترعليه وسلم كي وات اقدس مين عماي ك " اور عام ك أويرا ورأس كي فيح موا موقي سعى اور عاق كى طرف اشاره م يني برزخ جامع حضرت انسان كامل كي جمت اعلى حقّ ادرجيت اسفل فلق سے بس نورمحری مسلی الشرعلیہ سلم حقیقت کے اعتبارسے می ادر صورت کے کما ظرمنے علق ہیں لیں ایک ہی حق اور ای ہی خلق ہیں۔ صلى الذرعاب والمركم سبحان التد محبوب خلاصلى الترعليه والمرسلمي حقيقت مباركهادر ا ب كے مقام اقدى وارفع كوحفور اى كا مجبوب قرا سرعليه اسلام يعى امام حسين عليداسالم سے بہتركون جان سكتا ہے۔ ظاہر ہے كم امام سين عاليا نے باب علم النبی حضرت علی علیا سلام سے سکھا ہوگا ا ورحضرت على الله محبوب خدا صلى الشرعليه والمرسلم سع يه علم ماصل کیا ہوگا ۔

له و كيم كيف كيف ون رَّحيق تَعني مَن تَعني من تعنيف لطبعت سيدًا ومولانا بيرغلام محرصا حب تبليم لو آن كالم من تعنيف العزيز صفى ١٠ ٣ م

اب خود فيصلم كو لحير

کہ جوشفی ان حضات مقدی و عالی منزلت کے عقائد واحکام کواختیار یہ کرے ادر حدیث رسول کو بھی مذمانے ۔ وہ کاکا فرنہیں تو کیا ہے ۔ عدا کالاکھ لاکھ شکرہے کہ ہم فقرا کا بھی ایمان ہے ادر ہمارے لئے قرآن واحادیث اور مضرت امام حسین علیہ السلام کی جوشہا دمیں اور وضاحتیں اُور گزریں وہ کانی ہیں۔

ما ہم جونکہ ذکر جبوب بھی محبوب ہو اسے اور شمایداسی شا پر کسی نے كهاب كه مه لذيذ بو وحكايت دراز تركفتم - بمارى عبت كا تقا عنا بواكم م كود اور لكويس حِنائي ومن م كم شيخ المرحقرت مي الدين ابن العربي ا خلاصت بان حضرت رفني الترعنداس مديث قرسي يعنى شيخ اكبورضى اللهعند كُنتُ كُنتُ كُنْتُ كَنْ فَا خُسِبْتُ أَنَّ أَعْدَ مَنَ فَخَلَفْتُكُ يَا هُحَمَّدٌ - دين عَامِي ايك خزار محفي -بس جا باس نے کہ بہا ا جاؤں اس طاہر کیا میں نے تھیں اے محاصل التر علی ا ك خرج من فتوحات مكيم كے باب ٨ ٢٥ ميں صفح ٢ ٢ ٢ يروز ماتے بن:-(ترجم) " الله تعالي فرمانًا م كسي أيك يوشده خزاد كفار اس حديث تدى ين الله تعالم نع ابن وات كوخزامة فرمايا مع اورخزام كسي منع يس مخزون بوتاب يس وات حق كاخزانه" انسان كامل كى صورت مس علم اللي ميں اس كى "شيئيت بنوتى" كے وقت مخفى تھا يعنى وات اللي كافزانه انسان کامل می مخزون تھا۔ پھر حب اللہ تعالیے نے انسان کامل کو " سُيُيتِ وجودى "كا بباس بنيايا توانسان كامل مح فهورس وه فزاية ظ برموكما يس اشان كامل نے وات الني كوائے وجود سے بہجا نا اللہ نه. ايمناً وحب حاشهُ ذيلي هويم ما متبل)

تشريح مزيد يني وات ظاهر نه اينهى بطون (البائن) ازمُصنف كتاب هذا كوبها نا . گوبا" لار فيري مرك " أكنف سين وات كے مقابل وات بى تقى. نبذا يركن بھى ميسى جے كه فات نے اپنے كو ويجها اور بهجانا. يدمرتبه" اول تعين وات" يا" بزر ظهور اولين "اصطلاع تصوت میں وصرت کہلا اے۔ اس مرتبے میں اللّان ہی محمد ہے اور محمد الله ب- ادراى كى تصديق فود الله نے هوالياطن والظاهِدُ وماكرى ہے۔ اور حود برزخ كمرى صلى الشعليه كم ا نامن مؤرانته والحنق کلهم من دؤری فرما کرکرتے ہیں گویا ير وه مرحله ب جهال نورمطلق في افي يهل لعين نوري كا نظاره كيا اورای کو مجمد ال بے صد صفات محوده کا جا ح مزار) قرار دیا اور وات محدی وانسان کامل ) نے وات الی کوانے وجود سے بھانا۔ مرتبه وحدث يعي مرتبه برزخ عظلي - اهركن سيها كأب ادر اس میں کڑت کی تفصیل علم النی میں تو ہے لیکن ابھی ملحوظ بہنس ہے۔ كن كے بعد كثرت بنى اسما وصفات كا فهور مواب فيكون كا مرتب ب لهذا نور دات محمدي ملي السُّعليه وآله وسلم بطور مخلوق " مخلوق " مِين شامل بنين بعيد الله أس كى اصل ب اوراسى نؤر كے فيف سے " مخلوق" كو" وجود فهورى "عطام والياسي- اوروش وكرسى - لوح وقلم - ارواح وملائكه بين وانس وغره سب عاريتي بالمستعار وجودكم ساقف ظاهرمو اور بوتے زمیں گے راسی نحاطت ور محدی اقبل اور جلہ کا تنات اس ک " فرع" ہے۔ یہ کت بھی ملحظ رہے کہ ہر فرع کے ساتھ اس کی حقیقت بطور السك موجو ورمتى ہے اور يريمي ملحوظ رہے كه عالم حسن وشهادت كى اثبيابيں نوراورما ويت كي نناسب بين ورجات كا زق بع- وه بي عام انسان ك

لئے ہے۔ اہل فطر جانتے ہیں کہ ما وہ کی حقیقت بھی نورہے۔ آج کی سانس الحى برتى قوت مكيني سعد الهي وه حقيقت فرمحدي مكرنس بيني -شروح فصوص الحكم ( ارْحطرت شيخ أكرم ) فتوعات مكيه (حفرت فينح اكره ) - تفايرروح المعافي - عوائس البيان - وغيره ( آيا -وَمَا أَرْسُلُنْكَ إِلَّا رُحْمَة كُلِلْعَالَمُين ه - وَاكَ اتَّوَلُ الْمُسْلِمِينَ - و ا يت ميثاق النبيين وا يته اقرار ربوبت وعيره كى تفير كم كتت اوراحاك يس أنامن مزرالله والخلق كلهمرمن منورى - أوَّل ما خلق الله مؤرى - مديث جابرة وشرح مديث جابرة از امام عبدالرزاق الأوعيره سے اور مواہر ب الدرني جلداول سيرت ملسه جلداول - زرقائي اور وبكر جليل القدر محدثين كى أرار سي بي ثابت م كه" حضورعليه اسلام كى روع باک اور" جوم مقرین " جمع کون مینی ماسوائے الله برمقرم مے " ادرآت کی" خلقت" تمام کائنات سے پہلے ہے "چا مخداس سے ملی ہی فابت بواكدا ع ى وات كراى كانات برمقدم اوراس برم الحاظات وفيت ركفتي م لهذا وه نور مخلوق سنهيس م ليكم باعث تخليق كائات م

له - وسه فلاصر بیان صاحب کماب میلا دالبنی صلی الد علیه دلم .... "جوبرمقدس"
سع مراد حقیقت محدی و نور محری شهر - ادراس سے بینے جهاں بھی الفاظ" خلق "
یا "خلفت" وغیرہ آئے ہیں و ہاں اولیا مرافت و مشا کے نوظام نے ان سے" ظہور " یا
"ظاہر ہونا" مرا ولیا ہے - اس طرح وہ حقیقت محدی صلی اللہ علیہ و لم کی ایک جہت کو
"ظاہر ہونا" مرا ولیا ہے - اس طرح وہ حقیقت محدی صلی اللہ علیہ و لم کی ایک جہت کو
(مقام برزخ میں) میں الوہیت اور ووسری جہت کو" بطورا صل " تحلیق کا ننات اور کا کنات میں میں میں الوہیت اور ووسری جہت کو" بطورا صل " تحلیق کا ننات میں اللہ میں میں حقیق کی علوہ کری ہے اور کھر نہیں ۔
مقام برزخ سے قبل ہویا بعرص و ایک میں حقیق کی علوہ کری ہے اور کھر نہیں ۔

باب ۳- فهل ۱ حضورکی پیدائش عالم ناسوت میں حدیث جابر شکی وضاحت

حفرت جابر ف فرماتے ہیں میں نے وق کیا یارسول الدصلی الدیمارے میرے مال یا ب آ ب برقر بان ہول ۔ آ ب مصے خردی کہ وہ پہلی چزکون سى مع جعه الله تعالى في تمام اشياس بهل مدا فرما يا محضور علم اللم في ارشاد ومايا ـ" الع جا برض بي تنك الله تعاف نه تمام اثبا سے سلے تيرى نى كا نورا في نورس ميل فرما يا - يهريد نور الله تعلي كى مشيب كي موافق جهان أس مع جا باسيرتار با-أس وقت نه بوح تقى نه قلم تقا ، زجنت تقى نه دورخ لقى منه فرشته تقام نه اسمان. نه زمین نه سورج به جاند. نهجن شانسان بجب الله تعالى في الاوه فها ياكه محلوقات كو بيدا كرف تواس نوركوها رحصول من تقسيم كرديا - بهلے حضر سے قالم نايا - ووسرے سے لوح-" سرے سے ہوتی مقر کو ما رحصوں س انسم کیا۔ تو بہلے حقہ سے ع سفن اللهاف والع فر شق بنائے اور دوسرے سے گرسی ا ورتیسرے سے باقی فرشق - بعري تف حق كوجا رحصول مس تقيم كما - يهل سے أسمان بنائے -ووم سے سے زمن اورسے سے جنت و دوزج ۔ عربی تھے حقہ کو اله اس سے ابت مے کہ آپ کے اور کا طہور خلوقات کی سدائش سے سلے بع سندا الميك وركومخلوقات سي بحشت مخلوق شامل نس كياما سما - من بحيثة "اصل "شامل مخلوق ما تناصيح ہے۔ لوك" اصل " اور" فردعي تمثل بشري "كوفلط ملط كرويتين يك فرط كريمي كرومن لين ما ده كى اصل فرمى كي جيس كا ذكرس سل 

عار حضول میں تقسیم کیا۔ تو بہلے سے مومنین کی آمکھوں کا توریفایا اور وسر سے ان سے ولوں کا نور بدائیں جومعرفت الحق ہے اور سرے سے ان کاند تورانس ساكيا اور وه توحيد عدرجي كاخلاصه علاله الله مخدرسولالله تاريئن مختد ع ول سے فور كرس اور و وقع ملكرس كرمندر رض الا مرث جابره ميس كن حقائق برايمان ركفت كونو وحضورصلى الدعليه وسلم توحسيل فرمار ہے ہیں۔ کیاحضور انے رہنیں فرمایاکہ ... . مومنین کی مجنت ان کے ولوں کا نور- ان کی آ مکھوں کی روشنی سے سے کرا سان ورمین اور ان کے ورمان کی کل کائنات. بلکملائک، وش وکرسی اور لوح وقاتم وغیره سب محصیرے فرکے مطاہر میں - اورمیرا فرانشکے فرکا مظری اور ان تمام حقائق برا مان رکھناہی توخید ہے۔ ففنْن حضورصای الله علیہ دیلم جانتے تھے کہ آپ کے منکرین و فحالفین بنیز مثا المكراني آب كومُسلم ومومن سنحف والول كي بعن افراد معي تعينات اور صورتون كاكم ش نيز كاوين مجروات ولسالطاوي صورت توتون كو تو حيد مے منا فی مجھیں گے۔ لبذا حصور انے کا تنات کی تمام ما دی اور غیمادی اتبار له موابب الدن جلداقل مل سيرت مليد ملدياصفر ١٠٠٠ - زوتا في جلد ما صفره ٢٠ بحواله ميلا والبني صلى الترعليه وسلم صفحه و - ازغز الى وقت محدث اعظم علاتمه سيا عدسور شاه صاحب كافلى - اس سليمين موصوت آكي تر و ملت بن كرايد صيف مصنف عبالزاق سيحبيل القدر محتمن جيل الم قسطلان شاامح بخارى والمم زقان الدام م حرمكى ... وغيره في في تصافيف حليلا نقل القرئ موابب اللدنية مطالع المراشيس ا ورزرتان على الموابرية من تقل فرماكاس براعتما واورس عصمائل كا استباط كياب... امام عبدالرزاق صاحب مُصفت واس مديث كعفرة بن امام احمد بن صنل جيس اكارائم وي كاستادين أ.... ال كعلاوه امام عيدللني البي ( باق الطعفير)

کی مخلف الواع واقعام کے نام گناکر میے فرمایا کہ اسا من مورا دللہ والحلق کلھم من مؤدی کی شرح تو حید کی شرح ہے بینی تمام مذکورہ اسٹیا سو نور محدی کے مظاہر مانٹا اور خود یوز محدی کو یوز حق تعالے کا مظہر اکمل تسایم کرنا تو حید ہے اور اس کا خلاصہ کلم کو توجید ہے ۔ ( یوٹ : ان ہی معنوں میں کلم کر توجید کی شرح آ ہے کو حصر میں ملے گی۔ مصنف کتا ہے نداے

بعيد ماشيه في ماقبل:-

امام بینقی حیات فارسی اسام اشتری وغیرہ سب نے حدیث جا براخ کوصیے مانا اوراس سے مسأل کا استباط کیا ہے۔ امام اشتری رہنتہ اند علیہ آن حضور صلی الدیمایی و کم کی دوح مقدیس ( بینی فرمقیس ) کو فرر فات حق بسیانه کی چیک فرملتے ہیں ( میلا والبنی اصدا ) و فرا انھا ہے فرمائیے کہ فرر اور نوری جیک میں اصلاً عیریت مانیا . زبروسی کی طوز تھا اس بہنیں تو اور کیا ہے کہ فرر اور نوری جیک میں اصلاً عیریت مانیا . زبروسی کی طوز تھا اس بہنیں تو اور کیا ہے کہ کیا ورک ان اور کی جیک میں اصلاً عیریت مانیا . فرروسی کی طوز تھا اس بہنیں تو اور کیا اسی نور نے رصوا کیا کہ میں الدم میں میں میں الدم میں الدم میں میں میک کے بیر بھی اور کیا اسی نور نے رصوا کہنیں و کھی تھی اور کیا اسی نور نے رصوا کہنیں و کا رہ ب کیا اس میں جیک نے میں الدم میں ایس میں جیک نوری اس کی خور اس کی خدر رسے میں اس کی خور اس کی خدر رسے باہر میں گیا ، میکرین کسی میں اس کی اور یا اس میں جیک کا ظہور اس کی خدر رسے باہر میں گیا ، میکرین کسی میں اس کا انگار کریں گے۔ باہر میں گیا ؟ میکرین کسی میں اس کا انگار کریں گے۔

البته وه فراب صرف الل بعيرت كونظراً المه بديرت اورمعقيده فوكون كونظراً المهد بديرت اورمعقيده فوكون كونظر الله ورعقيد كى جدر مشامع كى نهين م درعقيد كى جدر مشامع كى نهين م درعقيد كى جدر مشامع

#### باب ۳ مفل ۲۰) حدیث جابرهٔ ( ورا کب نهایت ایم کمته تقسیم منور

مديث جا براس جربار بال تقييم نور" كا ذكر آيا ہے. اس كا يه مطلب مركز بنيں ہے كہ اس ميں واقعی تقسیم ہوئ ا ور اس كے اكاف سے كئے جس طرح ما وی جم کے ہوتے ہیں۔ نورضلا اور محدی الطف سے الطف چیز ہے۔ اسی لئے اولیا اللہ اورصاحبان کشف صدر وعلم لدتی نے صاف الفاظ مين اينا يرعقيده بيان فرما ويا بي كه الوزمين تعييم وتجزيه مكن أنين " يهى عقيده تمام متبعين اوليائے مرام كام \_ عِنَا كِيْرُ مِدِيثَ مِا بِرَفِقْ مِينَ جِولُفتِيمِ وْرِكَا وَكُرْ بِي اس سے مواويہ ب كم اصل فرمجدي توائي عن ت وكرامت الرتقرس عظمت محمقام بر جلوه گرر با ـ نيكن اس كى جمك - اس كى شعاعين ـ اس كى شاين رحمت بن كر-كائنات كى برشع كوافي فيضان سے وجود بخشتى رہى اور قيامت كك، موت دیود فیشتی رمین کی بلکه اللہ کی ربوبست بھی آئے ہی کے فیصان اور و رهمت کی صورت میں جلوہ گری فرماتی رہے گئی - نینر نورمحدی (جو لوز وات ہے) بطوراصل این فروع کے ساتھ بھی رہے گا۔

چنا بخد پشیانی اوم علیدا سلام میں بی ورجمکا۔ اور فرشتوں نے بحکم ربی اُسے سی دہ کیا ۔ پھر شبت آ وہ میں محبوب خدا محد مصطفیا صلی اللہ علیہ و تم کے ظہور شمشل بصورت بشری کے لیے حضور سرکار دوعالم کے بورانی اور پاکسینہ ہ اجزائے جسما نیہ کے جوہر لطیعت سے الوار " بطورامانت رکھے گئے۔ اوروسى اكي ك بعدووسر اصلاب طابره ارحام طيب مي منتقل بوق ربي چنا يخه سرعالم (لين عالم لا بوت - جبروت - ملكوت - "اسوت) میں اسی جوہر لطیف سے افرار - اس عالم کی مخصوص شانوں اور صور توں سی جلوہ گر ہوتے رہے ، اور مرکزی نور محدی اٹی عقب و کرامت اور تقری ظرت کے مقام و مرکز بر بھی بر قرار رہا۔ اور اپنی فروعی ٹیا نوں کے ساتھ بھی حلوہ کری فرما مَا رَبِا حِنَا فِي اصطلاحاً اصل كو تنزييه ا وركثرت كوتشيه كيت بي -سلے مذکور ہوجگا ہے رحقہ خصوصی فروعلیٰ نور میں ) کہ نورحق برتمان تنزيه افي مقام تقرى بربرقرار رسته بوك اشيا كي صور تون اور كائنات كے ذرہ ذرہ كوانے فیضان فاص كے دراج سے دجود اعتبارى عطا وماً ارتباع اوربرتان أى كانان معدكل موم هوفى شان-الداس اب س اس مے فرز واقی ۔ فرد محدی صلی الشرعلیہ وسلم کی بھی ۔ ہی عصوصيات بشان تنزيه وتشبه مذكورين فرق صرت أيك نتين على كا ہے جے "برزت ورجیری اے ام سے بان کیا گیا ہے جو جا مع کمالات الوميت وعبووتيت ياجآم كمالات حقى ورسالت حقيه وتفصيل محلوقيه ہے۔ رسالت بحدی اورعبدیت محدی کی وضاحت جا بحا زمر نظر کتاب س خدكورے-ال كا يكى كائ سال بھى أكے كسى اب مى موجودے -

ا میلادالبنی مصار از علامرسیدا مدسعیدشاه کافلی ( اکثر کتب می رتفیل بنیس ب ماری زیرنظ کتاب می مجی برطکر تفصیل نہیں ہے۔ عادفین را دشارہ کافی است)

## باب ۳- فصل ۳۰ ایک زبردست شبه کا از اله

عموماً ایک زبروست اشتباه یه بیال مؤلی که عالم اسوت میس وات محدی صلی المتعلیه واله دسلم کوکیا سبها جاتی ؟ "عین حق" یا "غیرحق" اس کا جواب اس سے بہلے کے صفی ت میں گزار حکا ہے - اعادے کی جزورت نہیں ہے ۔

النة يست عام وي كما الحص خاص وي علم انسان ك ومن مين ماگزی ہے کہ نورغدا (محد مصطف صلی الشرعليه ولم )عورت كي شرم كا وسي كون يدا مو كيسى اليا زموا تقارا دراكرانساي ع تووه كاك كو" فررف ل" مانے کوتیار میں ہیں۔ ( حالانکہ رہ صاحت انکار تو کہنیں کرتے لیکن ان کے ولوں س يرچ ررساب حس سے ال كے عقيد ك فاسدا ورجبوب وراصلى السطالي ولم ك اوصاف وكمالات كمتعلق ان كاالمان اتفى رتبلي اس سع بياعا سفى مسررم یالا" مشد ای و و حصے ہیں۔ ( آول ) یم کم" نور فرا " کی میدائش عورت کی شرم گاہ سے کیوں ہوی ( دوم ) یہ کہ اگرامیا ہے تو دہ آئے کو فررفا" بنیں مایش گے۔ بلکیام آومی مایس کے بہاں ان حصوں سے جرف ان مقر سے مقر ہوابات کی مخبائش ہے معقبل جوابات سے سے نیرنظ دری کتاب عامر ب- اس كيدلا ده سينكرون دوسرى كما بس موجود بس عر عر مرط صف رسيد يعير بحى اكراندا وراس كامجوب جابس كے تواميان نصيب موكا- ورزنهيں-شبه كعقرانل كابوابيب:

جواب: ١١) ورحقيقت يراعر امن الذك طراقة كار براعر امن بعجم

سخت كتافي ب. اس سے فورا وركنا حاسم -(۲) مەحضورى مقيقت كى بنى بكدائىي كے تمثل بشرى يا اوارىباس ى تحلى كى جعدك كى يىدالىش تقى اور لوكوں كى نظر فريى كا منطابرہ تقا۔ رس حقيقاً .حضورًا تو بني أس وقت تھے كرجب آ وم او حوام كا وجود هي يه تقار و وصورً زماتي ركنت بياد وم بين الماء والطين حصنورا نے بیانی فرما یا ہے کہ کل کا ننا ہے کو وجودمرے اور کی بروات عطا مواسع أب كوير كھي معلوم سے كم عالم ناسوت ميں كھي آپ كا تمثل جسماني فعق نور مقا اورای نوری جسم سے سائقہ ائے کومواج عاصل ہوی ۔ جٹ ایجنہ حصنورههای الترعليه و لم كے نورا وراس كى شعاعوں سے متعلق مجھلے متعد وصفحات ميں كا في بيان موح كا ہے. اسے غور سے بير ه ليمنے۔ اور (٣) بخرچوں وچرا مدرج ول اکابروین کے احکام وبیانات برایان بنتر كي كيونكراسي سي فائده سنج كا اور آپ موس رس كے:-اقل - ملاحظ مو فتاؤى خيرية - حضرت امام خير الدين رماي موق الله تماني جوتام فقهول كامام اورائست وماني جاتي ارشاد فرماتي بي كرجس في ما حضور عليات الم بشر تق امخرج اول لعني (عورت كى) تركاه سے سا ہوے اُسے قبل كيا جائے گا۔ ك دوح: "كلات قريبية شرح" الهامات غوشه " كي صفير ٢٩ يرب كه" نزوك عشاق ا ورع فارسے يه امر ابت بے ته جوشخص رسول الله صلى لله وليدوم كوبشركه يا منلوق جانے وہ كافر ہے كي معوهم-" مولانا كروم رصي اللهعنم الا ومايات ك - . كواله - الوزيت محرى و صفحه ٢٣٠ ازعلاتم سيد محرعلى محتشم مدفلة مله - بحواله موزالا يمان في علم العرفان - صفحه ٥١

كاف إن دينداحل را لبشر این کنی ویدند آل شق القم حارم - قامنى عين القضاة بمداني وابي متهدمين فرملتي بن : بركم حفرت محر مصطفى صلى الترعليه والهرستم را بشرك مدكا هن كرود-معرعه احمدًا احد مكبيت والركوش عال شنوطه بجمم - حضرت تواجر باتى بالندح فرماتي بن بدانكم حق محرا است ومحراحي -ايست كمال - والشراعلم بحقيقت حال يه ششم - جلاء الموات شرح موات العارفين ( ازمفرت امام مين علياسلام) صفي شرح ٢٩- رباعي: ميدان يقين كه درجان ست وكر حق است ومحداست. ظامر لفو ق من فرد و محري المان من معنى مان بر معنى تبنهب (اس فاص مكة سے متعاق قرآن پاک داحاد بث مباركه كي شهادتوں سے زیرنظ کتاب یہے) مِفْتِم - علاتم ترا محرسورات ماحب كا فلي نومات بن: -... الله تعالى في حضور عليالسلام كو نور ( والى مصنف) سے مخلوق فرماکر" مقدس اوریا کیزہ بشریت کے نباس میں مبعوث فرمایا۔ شق صدر مونا " بشريت مطره "كى وليل سے إور يا وجود سينه أن عاك بوائ كے فون د تكانا لؤرا سنت كى دليل ہے - قُلَمْ سَكُنْ أنشق باللة وكم بلاالسلامه . دوابيان جدره ملاايك بيستى ؛ حضرت مجدوالف مائى رجمة التعليه فرمات بن: (ترجمه) له امسًا على الموالا يمان في علم العرفان معن ٥٥ م مراد البني. م<u>م م</u>

جاننا چا ہیئے کہ محدٌ علیہ انسلام کا اظہارتمام انسانوں سے افراد کی پیلائٹ سے رنگ میں بہیں ہے۔ ملکہ خلوقات عالم کے تمام افراد میں سے کسی فرد کی پیلائٹ سے مناصبت بہیں رکھتی اس واسطے کہ آپ با دجو وعظری اظہار سے انڈ جا دخو وفرما یا کہیں خو وظاہر ہوا ہوں ۔
سے انڈ کا لار بن کرمیے

( منوط : ) مزید حوالے بچاسوں دینے جاسکتے ہیں نیکن ایمان کے لئے ایک حوالہ بھی کا فی ہے ۔ ناچنر مصنف )

بسن آبت مواکه حضور سرکار رحمت اللخامین صلی انشرعلد رسلم کا اصل کود تو " بشکل فرزوات احد" ازلی ابدی ہے۔ تحلیق آدم اسے بہت بہلے موجود خطر اور بطور احمل اسی نے عالم ناسوت سے قبل تمام عالمین میں متعلقہ عالمین کی مناسبت سے صورتیں اختیار کیں اور بھر عالم ناسوت میں تمثل بشریت مرام رہ کے" بہی " میں مطابر موارا اب بھی بطور احمل کا کنات کا ذرق وڑ و اسی اصل کی فروعات اسی تورکے انوار - احمل تخم کے برگ وبار اور تورکے نقش و نگار ہیں۔ والدین ماج بین بھی اسی فور سے نقش و نگار لینی خو واسی نوراصلی کی جھلکیاں یا شعامیں یا الوار تھے۔

نوری شعاعوں سے نوری چک ہی بدا ہوگی۔ چنا بخہ" بہاس تمثل بشری " کے حجا بات میں چھپ کربھی اس میں آئی روشنی تھی کہ والدہ ما جدہ کی نگا ہوںے میں رمین و آسمان روشن ہوگئے اور الحفول نے قیصرو کسری کے محل کے کنگر گرتے ہوئے ویکھ لئے ۔۔ تو پھر نورسے روشنی کی بدائش پر تتجب کیسا !!! اور اعتراض کی گنجائش کہاں !!!

ك . مكتوبات - وفرسرم . مده - بحواله - تعليات باب توحيد - ملا العلاقد سي ملا العلاقد سي ملا العلاقد سي ملا العلاقد سي ملا العلاق المرابع العلام العلا

جِنَا يُحَرِّعَام بشر" اور اس كى " بداكش " سے وَرخداصلى الدُّعليه وَالْهِم مے " باس تمثل بشری " کی " پیدائش " بھی قطعاً مختلف ہے جس طرح کائنا كى برفت بوزى كى" بىكى نقش دنگار بى ادربر شے كى" بىدائش "كى ھورتى" مخلف بس بيكن سارنش كى يرتمام صورتين عام نكامول سے بوشيدہ رستى بس كونى منس تباسكاكماك چيز ايك عالم سے ووسر عالم ميں كس طرح منتقل بوكئي-عام آ دسوں کی سالٹ می خروری بنیں کرعورت کی شرم گاہ ای سے مرئ مو-اب ترلاكلول كرور دل يخ ايرلين سعيمد مورسيس اورجب جارا عقيده بماراسي كيا قرآن واحا ويث ي شها وين اورتمامي اوريا التركاعقية حضور عليال الم محمتعلق ما فوق ا كائنات بون كاب توكمي بشرسدان كا مقالد كرناعقل سع معرى بوتے يعنے اپنے ياكل بوت كا بوت ہے۔ علاوہ اڑی قدرت خداوندی کے طلسمات وعجائیات کو بھی وہن یں رکھنا ضروری سے ۔ اگرا دم م ماں یا ب کے بغیرا درعیلی علیالسلام بغرب مح اور في في حوّاسلام الشّرعليما حضرت أوم كي سياي سع بيلا بوسكتي بن اور عينى عليات لام نحكم ربى سوى سے غائب اور كوئ وور راشخص مصلوب بوركتا ب اورتمام دنیا اسی نظر فریسی کے طلعم کو حق بھی سمجھ کتی ہے تو کیا حق تعالی كا تدرت سى يربيد به كداس في باس منش بشريت "اور" اس كا اوار كالمؤ" مح ورعطلم كومتور ووسلسل نظرفر سبول كم حجا بات من بوشده ركهتے ہوت جى طرح جا باحقيقت كوظا بركياحب ما تحت البيائ كرام كى شان بدائق مين عجائبات موجودين توبني الانبيام بوع خداكى شان ظهورس ان سبس نطاده الميازات كالبونالازى ب- كافرا- ايمان كى سلامتى اسى مي كم مندم بالا بنكان دين واوليا محققين عقائد كواختيا ركيا جائد وان كافرمايا مواحق ب السيس حول يراكى مناكش منس ب

۱۳۲ حصرا ول یا ب یه منگ نه ا

آنحصرت ملى الدُّعليه ولم كى حقيقت اور بشرب سعن تعلق چنر بُررگان سَلَف كارشادات عاليه جن سع حضور كا مبلاً بشر بون كى ترديد بوتى به

تفيير الس البيان: آيت إنّ النَّذِينَ يُبَايعُونَكَ إِنَّمَا يُمَا يِعُون اللهُ طيدُ الله فوق أيرتهم ( فع ) (توجيه- (يارسول الله صلى الترعليه وسلم) بيشك جويوك آئي سے بعيت كرتے ين سواك اس ك بنبس كه وه الله عي بعث كرت بن الله كا إلق ب اللك بالقولة اس آیت کی تفییرے تحت صاحب نفیروائس البیان فرماتے ہیں: " حفرت الوبكرواسطى قارس سرة في فرما ياكه الندتع كف اس آيت ميس تعبروی ہے کہ بنی کریم صلی السّعلیہ وسلم میں بیشریت اعاریّت اوراضافت مے طور بر سے معتبقت میں اس بشریت سے یاک میں بعرجیں فرصور سے بعت کی اس نے ورحقیقت اللہ سے بعت کی۔" صاحب تفير دوح البيان اسي آيت كي تفييس فرماتے بن: الشرتعاك يدآ مخضرت صلى الشرعليدوسلم كواسيخ كما لات كالمفلم ادرائی تجلیات کا ائینہ بنایا ہے اوراس کے حصنورعلیالصلوۃ واسلام نے فرمایا ہے کہ جس نے مجھے دیکھا یس تحقیق اس نے خلا کو دیکھا۔ کیونکہ آپ الشُرتَعاليٰ كي وات وصفات اور افعال ميس فاني بيس-أب كا ظا بر مخلوق اور أب كا باطن حق ب إسى له آب

مے باطن کوسوائے آپ کے ظاہر کے سجدہ کرنا جائز ہے کیونکہ آ پ کاظاہر مالم تقسيد اورات كا باطن عالم اطلاق سے ب فتوحاتٍ مكيم: جزو الك باب ١٩١١ م صحرت شيخ اكرة ري الاطرآيت مَنْ يَكِطِع التَّرسُولَ فَقَدُ اطلاعَ الله ط كَ تحت وْما تَيْ بِس :-" سورة انفال مِن ب كرا ايمان والو دلين بمارے كلام كوسىًا ماننے والو الله اوررسول كے فرمان كو بجالاؤجب وہ مم كو يكارے اس ایت میں اللہ فے ابطام ) دو دوات (اللہ ادر رسول می اور کے بدر پارنے والاایک فرمایا ہے ہیں ہم نے جان لیاکہ امر واحد مے سمع حتی سے ہم نے کام کرنے والا رسول علیہ اسلام کوئنا ا درسم حتی معنوی سے ہم کلام الی سنتے ہی میں الله ورسول کو ونام ایک ہی مشکلر کے ہی كيول كم كلام التُدسى لي بصحياكه التُرتقاف نه فرمايلها وربطابر متكلم مخدد باك صلى المتعليم لم ك زيان مع جس نے رسول المندكى اطاعت كى يس كيفتى أس نے خداك اطاعت كى "

فشو حامت 'جزورابع باب ۵۵۵ میں ہے :۔" اللہ تعالیہ وسلم کی صورت میں مثلبس ہوا اور فرما یا جی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت میں مثلبس ہوا اور فرما یا جی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اُس نے واقعی خدا کی اطاعت کی ہے بین اُ بت ہوا کہ انحفرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے اللہ کے ساتھ آئے ہیں ، بیس اُس سے جا نہیں ہیں اور خلق نے آئے کو رسول مشاہرہ کیا ہے بیس اُس بیس مق ہیں جیسا کہ اللہ تعالی بیعت کے متعلق فرمایا ہے کہ ولائے بیعت کے متعلق فرمایا ہے کہ ولوگ آئے سے بیعت کرتے ہیں ، بے شک وہ خداسے بیعت کرتے ہیں اُس کی متعلق وہ خداسے بیعت کرتے ہیں ، بے شک وہ خداسے بیعت کرتے ہیں ، بے شک وہ خداسے بیعت کرتے ہیں ، اللہ تعالی کی ہو ہیت فرمایا ہے اللہ اللہ کا موجی اور بھراور جملہ تو کی ہے ۔ ( جیسا کہ حدیث قرب نوانل مذرج ، اُس کی متع اور بھراور جملہ تو کی ہے ۔ ( جیسا کہ حدیث قرب نوانل مذرج ، اُس کی متع اور بھراور جملہ تو کی ہے ۔ ( جیسا کہ حدیث قرب نوانل مذرج ،

معلى بخارى سے ابت ہے۔)"

نیزاسی باب میں فرمایا: " دجو دمیں اوٹرکے سوا اورکوئ نہیں ہے۔ ذات اگر چی شہو و میں شکفتر ہے لیکن وجود میں ایک ہے۔ ایک کو ایک میں خرب دینا کسی شے کو اس کی ذات میں ما رنا ہے۔ بیس وہ پجز اپنی جنن کے اور کچوعطا مہیں کرتی ۔ ' زمینی ایک میں ایک کا طرب وو نہیتجہ ایک ہی رہے گا۔ 'اچیز موقف)

" الله ورسولٌ على الله عليه الله عليه ولم كا خطاكار يهيشه جرت بين رتباب اور بهال اكي محسوا اور كوئ نبيس ہے - اور رسول الله صلى الله عليه ولم الله وقت كا جاب بين ..... الح " (ليبی خود الله بهی رسالت سمح علی سیس نمووار مبوا تا كه مومن كا امتحان ہے - صاحب ايمان اس جاب سے غير ميت كا دھوكا شركھا ہے گا - مؤلفت )

آبیتی - وَمَارَمَیْت اِذْ رَمَیْت وَالْکِنَّ الله کرمی (انفال) ترجید: اور آپ نے خاک کی مٹھی نہیں پھیٹکی جب کہ آپ نے پھینکی کی وہ اللہ نے پھیٹکی ۔ (لینی ویکھنے والوں نے مَثْل بشری بیں پھینکنے والے کودیجھا۔ لیکن حقیقت میں پھینکنے والا الشدی اے ا

تفسیر روح البیان - مبلد ۱۳ مذکورهٔ بالا آیت کی تفسیمی ایک حکر صاحب تغییر ایجیتے ہیں: "آپ نے اپنے ساتھ نہیں بھیٹی جس وقت بھیٹی لیکن آپ نے الٹر کے ساتھ بھیٹیکی اور یہ مقام حجی میں ہے کہ جب الٹر تعالیے اپنی صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ بلند و پر سجی تی کہ (یہ تو بر مقبول بندہ "کا معاملہ ہے ۔" اللہ بشان کا بہر "امد" بندسے" میں مراتب سما

بہت فرق ہے۔ واضح رہے کریہ باہی جالموں سے ہنین کہی جاری میں مہزاان کا اظہار نہ تارہ و کھونے و کھونے میں مندعلیہ وسلم ( باقی ایکے صفیر)

كا ب تراس صفت كے مناسب بنده سے معل طاہر ہوتا ہے .... كيس جب الشُّداتيا في حصوصلى الشُّرعليه وسلم يرصفت قدرت مح ساقة متجلى موا توجن وقت آپ شے مشت خاک پھینگی آپ کا ہاتھ اللّٰد کا ہاتھ تھا۔ ایج فتوحات مليس : بروثان باب عداد" في تعالي عين ال چزى نفى كى مصف ابت قرما يا سے ليني اے جديب عملى الديولم و كم وگ خال کرتے ہی کہ مشت خاک آ ہے نے پیسنگی ہے ( بے ٹیک بطا ہر (ر کھنے والول كى نظر مي ) آهي مي في مينكي فتى اس لئ فرما يا إ در منيت . مير معيم بات بيان فرما رى وُلكن الله كرهي ليكن وه توالله في يحديكي) لین اے محکام کی اللہ علیہ وسلم آئے صورت حق میں ظاہر ہوئے اس سے آئي کے بھنگنے سے وہ کام ہوا ہو" بہتر" سے بھنگنے سے بنیں ہوتا" ( پہلے یہ تاعدہ بان ہوج کا ہے کہ نفط اِلکن اپنے ما قبل کے مفہوم کی ترویر کڑا ال اليفي بعدا نے والی عبارت سے صحیح صورت حال بيان كر الم يها ل بھى وى التب - ديجف والصحوري بي كم محرصلم بحثيث الشرفاك پھنک رہے ہیں لیکن اللہ قرما آ اے کے صورت محدی میں میں نے خود وہ عاك كينكى مومن توانت مي يات صيح مع على عور كردكس طرح أي سے بشرت كى فى كى جارى ب منيزية مجمناك حضور ب خبر تقى قرآن كايدا مُدارِ بان سرمكر بعادروه بمارى اطلاع كم لئة اختياركيا كيا كيا مؤلف) فتوحات. جزوثاني - باب ١٩٨- تولك تعالى وَمَارُمَيْتَ الْ مين حق سِمان تعالى في جس جزيد شروع كيا ب اسى برحتم كيا ب .... لر على صفى كا بقير) من ما في فقدراى الحق د قرمات - الله كوالله حرف ملى بنيس كتا. ادرا دندو ورجيري مين فرق كرت والاالميس تها اوريميشه وبي دولون مين وق قالم ركع الكيونكم أس قيامت مك وطعيل وى في سع-)

(مطاب یہ ہے) کہ اسے جبیب صلی التّرعلیہ وسلم آپ آپ نہیں ہیں بلکہ آپ ( اللّٰه ہیں البیٰ آپ ایٹے وجود سے فافی اور وجود الہٰ کے ساتھ باقی ہیں ) ( بایس مجاجائے کہ آپ مقام برز زخیت پر ایک جہت اللّٰ سے واصل - اور دوسری جہت بشانِ رسالت مخلوق کی جانب رکھتے ہیں ۔ لہٰ داعبارت میں سمجی آپ کی بہلی جہت مرا وہوتی ہے کبھی دوسری اورکبھی دونوں ۔ یہ صرف عارف ہی جانتا ہے کہ کہماں کون سی جہدت مرا وہے ۔ مولف

حضرت عبدالكريم حبلي تدين سره العزيزاني كماب كما لات الالهية فى الصفات المحمدسة صلى الله عليه وسائم مين فرمات ين . " مَا فِي الْاَنْبُيَاءِ نَبَيٌّ إِلَّا وَ قَدُ ظُهِرَتِ الْمَثْلِرَشُتُ عَلَيْبَ الْا مُحَتَّد أَصَلَى اللهُ عَلَيْه وَسَلْمَ قَاتَ بَشُوسَتُهُ مَعُدُومَة و لَا ٱ شْرَكْهَا يَخْلُا مِنْ عَنْيُونِ مِنْ الْأُسْيَاءِ فَإِنَّهُ مُرَّوَانُ زَالَتُ عَنْهُ وَالْعَيْشُوتَيةَ قُا يَثْمَا زُوَالْهَا عِمَا رَقَا عَنِ السِّيتَارِهَا كَمَا تَنْسَرِّهُ إِلنَّجَنُوْمِ عِنْدَظُهُ وُرُالسَّمْسِ فَإِنَّهَا وَإِنَّ كَانَتُ مَفْقُو دُمَّ الْعَيْنِ فَحِيَ مُوكِدِدتُه الحُكُم حَقِيْتَعَيَّه وَلَيْشَرَتَّتَ مَاصَلَى الله عُكَيْرَتُ مَفْقُودَتُ مَقُوْلِم لَمْ يُومِنَ مِنَ الشَّيَّاطِينَ إِلَّاشَّيُطَانِي ـ ینی اندیا ماسیدانسالم میں کوئ نی بنس مگراس پرافشریت ظاہر ہوئ ہے سوائے محاریا کے متلی اللہ علیہ وسلتم کے رکیبو تکہ اس کی بشریت معدوم سے بخلاف ومگرانبديار واوليا عليم السلام كاس لي كركوان سي بي بشريت زائل موى ہے سین اُن کی بشریت کازائل مونا اُس کے پوشیدہ ہوتے سے مرا دہے جیا كرستار عطاوع أفتاب كووتت تحيب حاقي بن كيوكم أكرم سون مح نورس ان كاعين مفقود وكم بوجالب ليكن وه حقيقت مين عكراً موجود بوتي لیکن اکفرت صلّی النّاعلیه ولم کی بشریت باکل مفقود ہے۔ اس کے

كمعفور يركزوسلى التُرعليه والمم في فرما ياسم كم شياطين مي سعكوى إيما ك بنیں لایا مگرمیراشیطان ایمان ہے آیا ہے۔ اب دیگرعبارات کاحرف ترجم یا خلاصه دیا جا با ہے: مدیث ترسي مين الشرتعا ك في حمايات كدا عصم صلى الله عليه والم من في آب ے اگلے مجھلے گناہ معات کے کس آ ہے ہوگوں کے ورمیان مختے ہوئے (رصیت مغفور) علتے بن اس سے مرادیہ ہے کہ آپ میں تمام وجموں سے علق ہونا معدوم ہے۔ اس لے کہ اے کی وجموں سے کما لات حق محالا معققیں سیجب عے کا وجود فالی ہے ( سی حب او بحیثیت بشر فالن بس مولِّف ) تو آ م كاكوى كناه بعي نهس سے كيونكم الله الله كوك مُعُمَّا لِياب ("وجود كو تُعُمَّا لِنف" كا مطلب بعي بي عكم أيُّ اصلاً بشر المعلوق بيس بن علم حق ظاهم بصورت محتري بع " يطركناه "كس بن ابت بواكد ترجيدي اليي تاويل موني حاسي جوحضورصلى الترعليركم ك فايان شان بوادر يات قرآن ايك دوس كى مفرين سكين- ورند قرآن یک برحضورًا قدس کے اوصات بیان کرنے کے سلسلے میں تضاویا فی کا الزام عائد موكا علك حضور كالمقيص شان بعي لازم آئے كا اور جهلا اس كى تقل کری گے۔ یہ سب نامناسب ترجہ کرنے کا نیتی ہے۔ (ناچز مفتف) ایک دوسری میگه فرما تے ہیں :- " رسول انتیصلی الشرعلیہ ولم وجود میں سب سے اول بیں کیوبحم آپ وات محص ہیں۔ اور تمام عالم اس وات ا معات بين -مديَّت جابر رضى النُّدعة مِن اس قول سے كه" النَّر نے عالم كوحضولًا ك زرس بيدا فرمايا يريني معنيايين -ايك دوسرى جكه فرمات بيس: رسول التيصلي التي عليه والمكا وجوودًا

ب اورباتی سب کا وجود صفاتی ہے۔ اور بیاس لئے ہے کہ جب التارتعالي نے ظاہر ہونے کا ارادہ کمیا تو کمال ذات نے جا ہاکہ اپنے کمال ذاتی کے ساختہ عالم كے تمام موجودات سے اكمل وجودمين ظاہر ہويس محري مصطفى صلى تعلق كوافي نورزات سے ائى كىلى دائى كے ليے سداكيا. (كنين ظام كيا ناچر مصنف ) كيونكه تمام عالم إس كي سخلي ذاتي كي طاقت بنيس ركه تنااس سي كه وه الزارصفات سے پیال ہوئے ہیں - بیں ا کفترت صلی اللہ علیہ وسلم عالم میں ( یعنی ساری کائنا یسی (ناچرمصنف)) ول کی طرح بس جس نے حق سی نه کوسمالیا ہے اور اسى طرف أ مخضرت نے اپنے اس قول میں اشارہ فرمایا ہے کہ لیکن قرآن کا دل ہے۔ اورلین آئے کا اہم سارک ہے۔ اس لے آئے کی مرادیہ ہے كه آئي قلوب ادرادول ادرتمام عوالم وجود سمين السيم بس جسي حبي دل ہے اور باتی موجودات آسماں وزمن کی طرح ہیں ۔ ان میں حق تعالے ميل كر بحى كمال مع فت وات كى طاقت بنين ركفة . اور صرف آب صلى الترعليه وسلم كمال عرفان ذات كي طاقت ركفته بي " اوراسی طرف حضور ختمی مرتبت صلی انٹ علیہ وسلم نے اس مدت میں اثارہ زما اے کہ" مرا التر کے ساتھ ممشہ ایک وقت ہے جى مين كوى ملك مقرك ياكوى بني مرسل عي تهين سماسكما "

# ا فتباسات از كتاب المعطم والقاموس الاقدم في معزوت قدرالنبي الشعلية عليه على المعرف ال

مُولفه امام رابي حضرت سيدعبد الكيم جيلاني قدي سرالعزني

مقده من المرابع الترافي واسط الله تعالى المراف نها بت رحم والله برب من المرابع المرابع الله والله برب من المرابع الله والله الله والله وا

حضور صلی الله علیه و کم مین اور موجود میں واحداً واحداً مجبود کی خوبوں کے مجبود کی صفات کے اسکے محبود کی صفات کے اسکے وقتمنوں اور منکروں کی گر ونیں مجھاک گئیں۔

آئے ہرفضیات طاہر میں کیتا اور حقیقت توحید کے فردیگانہ ہیں۔ تمام کمالات آئے کی عزت بے نیاز کے مقابلے میں را ف کی طرح حقار آئے اللّٰہ تعالیٰ شان اور اس کی ذاتِ ولھ کے عین ہیں اوراپیٰ بلندگا میں مبارک ہونے کی وج سے برگزیدہ ہیں 'یا

له د بنرمن ا فتصارفاص فاص اقتباسات كا حرف ترجم ديا جاريا بي-

### باب ثان - كماب الناموس الاعظم

" جا نناجا بين كم آ مخضرت صلى الله عليه وسلم حب حضرت اصريت سم حضرت واحديث كى طوف نازل بوئ لواسين اسا كصنى اورصفات عليا كحفال کے ساتھ ظاہر ہوئے اور حصرت کمالیت آئے بیعاشق ہوگی جیسا کہ اسم کوستی کے ساتة اورصفت كومرصوت كساقه عشق سيسس ان كمالات كمتمام معانى ومقعة آپ کی طرف اشارہ کئے جاتے ہیں اور تمام کمالات اپنی حوست میں آپ ہی پردلا كرتے بين يس اگر كوئ سخف ان كمالات بين سيكسي كمال كے ساكھ متحقق ہو لودہ آپ کی ذات مبارک پرطف بوگا . اوراس کلام کی تقریریہ ہے کہ مثلاً بزار بی اور ولى كامل حقيقت نوري كم ما تعمقق مول بهان تك كد أن ميس سع برايك فرمطلق موجاك يعرتواس كاسم فركا اطلاق كرع توب اسم حفنور صلى التعليم يرواقع موكاد اوريصفت آهي كى طرف سبقت كري كى -اسى يد الله تبارك و تعا ك نے اپنى كما ب ع يزيں مرف آئے ہى كانام مؤرد كھامے ۔ اوراس كاراز یہ ہے کہ انبیارعلم اس کے صفت کے سا کھ متحقق ہیں میکن حضورلی الدعائية اس صفت کی حقیقت ہیں اور کسی (صفت) کی حقیقت میں اور اس کے ساتھ بائ جانے میں بڑافر ق سے یس بھے اوراس مسئلہ کے تحت میں بڑا فا کرہ سے ۔ اکر الله تعلظ مح اس كافهم عطاكرے إ " حضورُ صلى التّعليه وسلّم كا حاويث من - أوَّلُ مَا خَلَقُ اللّه لُوُرِي -- اول مَاخَلُقَ اللَّهُ العَقُلِ - اوّل مَاخَلُقَ الله القَلْمَ-اوّل كَاخَلَقُ اللّهُ رُوْحُ نُبِّيكَ يَاجُا براعُ يهمام مناً ايك بي وات كرا ي بر ولالت كرتي مون الفاظ كي جرت ساختلاف

" بس انحفزت صلی التُرعِليه ولم موحود اول بین جس والتُدنواك نے بلا واسطر بیا آ ربین ظام كیا اور پر روح محدی صلی التُرعِلیه وسلم جس كا نام عقل ادل سے وجود میں فراتِ حق كی مظرمے۔

بھراللہ تعلیٰ کے دوح محالی اللہ علیہ کے داسطہ سے جس کانام عقل اول ہے عقل کلی کو پیدا کیا۔ اور وہ صفات کا مظہر ہے اوراس کانام عرش رکھا۔ (حکما اسے عقل ٹائی کہتے ہیں) اور بیعقل کلی ہر بنی اور وی کامل کے دوح کی حقیقت ہے۔ یہ دی کہ وش عظیم اس حقیقت رحائی صفاتی سے ساتھ کمالی ظہور ہے۔ اس لئے کہ وش عظیم اس حقیقت رحائی سے ماو ہے جواس عرض برمستوی ہے جو عالم کو محیط اور عالم کوئی کی شایت میں محلوق ہے۔ بس حقیقت رحمانی جو کہ عوش عظیم اور منظم کائی شایت میں محلوق ہے۔ بس حقیقت رحمانی جو کہ عوش عظیم اور منظم کائی

اور جو کہ حقیقت دھائی دھرت کے ساتھ ہرشے ہروہ یع ہے جنائج اللہ تنا کے فرما نا ہے رکھ کھی کو سیعت کی شیمی ہے میں مہری رحمت ہرشے کو تنامل ہے۔ اس لیے اس کی جارہ گاہ جس کا نام عوش محیظ ہے صورت میں تمام مالم کوئی ہر محیط ہے اوراسی لئے عرش ہربنی و رسول اللہ ارمقرب و شعر ہے مقام کا انتہا ہے بیکن عوش سے او ہرسوائے میں نے برے مائی اللہ علیہ وسلم کے دوسراکوئی نہیں پنہا اور اس کا راز جیسا کہ میں نے برے لئے ذکر کما ہے یہ ہے کہ الخورت صاف اللہ علیہ وسلم کی امیل بلدن ہے ہے ورشوائی کی خقیقت ہیں البین خود فات امیل بلدن ہے ہے ہو ہو او ای کی خقیقت ہیں البین خود فات کا فہور ہیں) اور ابنیا رعلیہ مالیام مورصفائی کی حقیقت ہیں البین خود فات وات، صفات سے بین البین مورصفائی کی حقیقت سے ہیں۔ اور فرات صفات سے بین تر ہے۔ ایس اسے جان لوا دریا و در کھو۔

اقتباسات كتاب قاب قوسين الميناحفرت عبرالكريم الجبلي قارف و تعنيبه = " جاننا چاسي كرحقيقت محري صلى الترعليروهم كاسرعالم میں اُس عالم کے حال کے لائن ایک طور ہے۔ اس حضور فر اور کا ظور مالم اجمام مين ايما بنين بعصاكرآك كافهورعالم ارواح مين سع كؤكم عالم اجهام تنك ہے۔ اس میں وہ چیز تنہیں سائلتی جوعالم ارواح میں سانی ہے۔ اور عام ارواح میں آئے کا ایا ظہور بہیں ہے جیسا کے عالم معنی میں ہے کیو تکم عالم معنی عالم ارواح سے زیاوہ لطیعت اور زیاوہ وهرات كاظورزس سيابيا بيس عجساكة أكاظوراسان يس ب- ادرآب كاظور أسالون مين ايمانين ب بيساكر آك كا تطوروش کی دامنی طرف ہے اوروش کی دمنی طرف ایسا بنیں ہے جیساکہ اعظ كاطوروش كا ديراللز تعالياكم ياس ب جهال مكان اور كيفيت بني بعديس برمقام اعلى مين آج كافهور مقام اسفل سد اكمل اور الم ب- الديم طورك واسط بقار عل - جلالت ا دربدت سع دبهال ككرا بالسمقام كاطرف فتهى بوتع بي جس مين اب انبياداد ا وليارظمين سي كسى كونهبي ويحقة اورحضور على التدعليد وللم كاس وَلَ مِبَارَكَ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مَعُ اللَّهِ وَقَدْ لَا يَسُعُمَى فَيْهِ عَنْ يُحْ رَبِي - يَنِي مِرِ السِّرِ كِي ما يَقِهِ إِيكِ وقت مِع جِي مِي مير ع رب محسوا كونى نهيس ساسكتا- اورايك روايت يس بي كرميرا الترك ساتهاكي وقت بعجن مين كوى مقرب فرشته ياكوي بني مرسل مي بنى سما سكتا-"

" بسس اے بھالی اپنی ہمت کو بلندر کھو تاکہ تو آ شحصرت صلی ملی ا وآب کے بن مظاہر میں آ بیا کے معانی کیری کے ساتھ دیکھ لے ۔ آ بی وی بى لىنى بى سىن نور دات بى " ١١ شاري برادرم مين مجم كوسمية حضورصلي المدعلية وسلم كي صورت ا در معنی کے ملاحظمی وصیت کرتا ہوں اور اگر تو تعلقت سے حاصر کرنے والاسب توعنقر مب يترى روح حضور عليا بصّلوة وانسلام سے اُلفت ميكوے كي۔ ا درا ب تيرے لفظ برايئ رونما) بول مح اور آو آ م كو موجو د ي كا اور نرآ یہ کے ساتھ کلام اور خطاب کرے گا اور حضور حملی الشیاری بھ کوجواب دیں گے اور تھوسے کلام اورخطاب فرمائیں گے۔ اور تو آئے کے ساتھ کلام اورخطاب کر سے گا اورحصورصلی افترعلیہ وسلم تحد کوجوب دی تے اور مجھ سے کلام اورخطاب فرمائیں کے اور توانشار اللہ تعالم العصابہ كرام رفتى الشرعنهم كے درجه برفائز موكرائن ميں شامل موجائے كا" (مريد ك لي يسب بصورت مُرثندميته بوتاب وابتخوا المسالولة-الاست، - اور تام عارفين كاملين اس امريتقق بي ليول دومي وسي جول تو کردی وات مرشدرا قبول بمخدا را یانی وهم رسول (الميز معنف حقيق محارى -) أقتباسات ازكتاب طبقات الكبري

الرقطب رّبانی عارف صمرانی حضرت شیخ عبدالوباب الشوانی و فنی الدُوند " حضرت شیخ محدالوا مب الشاذلی صفح و کردیس \_\_\_\_ فرمایا رصی الله عند من که میں نے آنحضرت مهلی الله علیه وسلم کو دوبار

خواب میں دیجھا اور عون کیا یا رسول النہ صلی اللہ علیہ دیکم امام بوصیری کے قول فکم بُلکٹ انعجام میں مائے کہ بشدو ( بینی بس علم کی رسائی حصف حصف رصلی النہ علیہ دیکم کے حق میں آئی ہے کہ آئی بشہ ہیں) اس کے معنے بین کہ جب شخص کو آئی کی حقیقت کا علم منہیں ہے اس کے نزدیک آئی بستہ بین کہ جب شخص کو آئی کی حقیقت کا علم منہیں ہے اس کے نزدیک آئی بستہ بالاتر بشہ بین ورند آئی اپنے روج قدسی اور قالب نبوی کے ساتھ بشریت سے بالاتر بس حضور صلی النہ علیہ دوج قدما یا ۔ تو نے بسے کہا اور میں نے نیری مرا و کوسی کے نیری مرا و کوسی کے اللہ کوسی کے نیری مرا و کوسی کے دول النہ رصلی اللہ علیہ دیلم کونواب

النیزرونی الله عنه فرماتے تھے کہ میں نے رسول الله وسلی الله علیہ والم کوخواب میں دیکھا ہیں (حفنور انے) مجھ سے اپنی وات کے متعلق فرما یا کہ میرے یہ موت نہیں ہے میری موت سے مراد عرف میرا اُس شخص سے پرت یدہ مہنا ہے جس کو معرفت اللی هاصل نہیں ہے ۔ لیکن جسے معرفت اللی هاصل ہے بیس یہ میں میوں کہ اُسے دیجھتا ہوں اوروہ مجھے دیکھتا ہے ۔" حصراول بابده و نصلوا

بسم الله الرَّحلي الهيم غهدة ونصُلَّى عدل رسول الكيم

نورن اکل بشریت "بنوت" "رسالت ٌ عبیت ٌ من المباری استران واجادیث کی شها دسی

كيا خداك مظراكمل نورخدا حضرت محدمصطفيا صلى الشعليه والمحقيقة اورانس کے لحاظ سے" بشر " تھے ؟ قرآن واحادیث سے اس کا جواب لفی مين منا م مياكة زير نظر صفحات سے تابت بوريا سے بعنی تورف را ملى الدعليه وسلم كي حقيقت بشرى نه كفي وه بهال صرف" متمثل بصورت بشری مورد ندسال رہے پیمریر وہ ظاہری فرمانیا - ایک آیت انا بشک منلكي .... الإ اور لعص ويكرا يات كے لفظى ترجموں نے لوكول كوحصور ك حقيقت ا ورصفات كما ليد ع متعلق سينكرون منا لطول مين مبتلا كرويا م مالکرامول یہ ہے کہ جب حصنور کے برزخ کری عبنس الاجنام اور نوروات الله ( ملکاس کی حقیقت) ہونے کے بٹوت میں کثیر تعداد آیات قراً في العاديث بنوي اوراكا يرين ومحققيت كے اقوال وحقاً كرك وجود الله الداس كے بوكس صرف مورودے چناراً يات واحا ويث اور واقعات (فالفین کی فہم اقص سے مطابق ) ایسی یا ایسے میں جن سے حضور حتی مربت ملى السُّرعليه و الم محمتعلق مارے مانندبشر مو الے كا شيرميد م موتا ہے تو الما صورت من مذكوره نوع كى برآيت محديث اور وآقعه كى ما ولي اس طرا كرنا جابية كرحصنور في عظمت شان كمان ند بور مد كثير تعدا وأيات

واحادیث اور حفات و کمالات محاری صلی الترطیم و سلم کی حیثیت مجرعی کے خلاف ہو۔ مذکفاروہ شرکین کو آئے کی زات جامع جمیع صفات برکسی ہیلو سے اعتراص کرنے کا موقع مل سکے ۔ یہ بھی یا در سے کہ مومن ومُسلم پر لازم ہے کم ترجمہ ہیں بھی انتہائی اوب ملحوظ رکھے بیونکہ ذراسی مفیص شان بھی موجب تعقیق شان بھی موجب تعقیق بناتی ہے کہ حضور م کی تعقیق شراح کی وشش کی گئے ہے کہ حضور م کی تعقیق شراح بوش اوقات صفح کے خوا اس کی اور اس کی افتال ہے۔ ابنا اوراق میں بھی کوشش کی گئے ہے کہ حضور موجاتا ہے۔ ابندا اس کی اور اور ان مار کار دوعا کم صلی الترعلیہ ہوتا ہم کے مجموعی اور جمانت و کمالات سے بیشن نظر کرنا جا ہے۔

معبوب خداً بنی الانبیارخلاهد موجودات اسرورکائنات سرکار دوعالم نزرعیم صفرت احمد بجنیا محیر مصطفیا جهلی الله علیه واله و کیم منورک حین نبودادلله تقی بینی آب برحق کا فهوربالذات فقار ابزا آب وجودی سب سے اقل بین اور " وات محص "بین رباتی تمام عالم اُس وات کی صفات بین علما وقتی کے نزدیک حدیث جابر شخص الدی علم اس تول کے کہ اللہ نے آب کوانے لوزواتی سے اور عالم کو حضور کے لور سے بیا فسرمایا سیمی صف بین کے

حضرت عبدالكريم ألجيلي قدس سره العزيزاني كتاب كما لات الالهية في الصفات المحيرية مهلى الترعيب وسلم مين آيك عبكه فرمات بين بر رسول الترصلي الترعيب ولم كا وجود ذاتي اورباقي سيب كا وجود ضاتي

که علما منطوا بر عوفائے کاملین سے عقا مُت اختلاف کرتے ہیں اور بلا دھ کہیں ما وہ گلن ک بحث اور کہیں سبب تخلیق کہیں علت ومعلول کی بحث جیط کو توحیہ سے بجائے و وی وغیریت سے مباحث میں عوام کو اُلجھا کے دکھنا چاہتے ہیں۔ وفائے کرام نے العنین بھامتہ کی قرار دیا ہے اور الحبنی ابلیس کی قرریث نامت کیا ہے۔ العینی جلیا ذہار تو برکا جائے۔

باورياس لئے ہے كرجب الله تعاف في ظاہر بوق كا ال وه كيا تو كمال وات نے جا اکر اپنے کمال وائی سے ساتھ عالم سے تمام موجو وات سط کمل ودومس طاس موليس محد مصطفيا صلى التاريلي ولم كواينے توروات سے انی زاتی عجلی کے لئے بیدا کیا بعنی ظاہر فرمایا یجیونکہ تمام موجودات عالم اس عي ذاتي تجلى كى طاقت بنيس كفق اس ليحكم وه الوارصفات سے سا بحكين- (برجيزكم الوارصفات، وات سعلى بني بن الم وات مے بعد ی صفات کا درجہ آتا ہے اور بہاں الوار وات رقی اور الوار صفات مے ورمیان ایک بررخ مرمی واسط عظلی صلی الشاعلیه وسلم کا بو ناصروری قل جسس ذات الني كما لات واتى كے ساكھ ظاہر بھى ہوا ورعالم ورصرافتدال يس ذات كامشايده بعي كرسك ـ مذص ف من بده كرسك بكرأس يم ينع عے۔اسی لئے اللہ نے اُسے معبوب ومحداد فرمایا۔)صلی لتعلیم والم ادرای لئے آیا کوبرزخ کری بھی کہتے ہی (ٹالیف بالیس حصر خصوصی کے بدعنوان "برزخ كم ئ" و واسطم عظلي - بهي ويجهو بنيز اس فعل س اك مكتوب شاه حيدالتي محدث والوي كو بشور يرهو) مذكورة بالاحقائن أيات قرآن اوراعا ديث بنوي استنابت

مذکورهٔ بالاحقائن ایات قرائی اور اها دیت بنوی سے بات بندریهٔ یات واها دیت زیرنظری ب میں جابجامرقوم بین بان حقائق سے نابت ہوتا ہے کہ اسخف ورصلی ادی معلیہ وسلم تمام جنسوں کی اصل اور حفیقت بین اور مرجنس میں علیٰ قدر استوا ومقررہ ساری وموجو دیں ہے میں کی رسیالت میں ایا ہیں دسالت بھی بطور اصل ازل

ك كيونك اصل ائي فرع سے كبھى جدا نہيں ہوتى -عدد اس موضوع پر مزمد ، عث حصد ادل كايف ميں كى كئى ہے -

آپئی نائب دنمائندے تھے۔ ہایت فلق کے لئے پہلے نائب آتے رہے۔ سب سے آخریں بیام حق کی تھیل کے لئے سیدالمرسلین منود آگئے جاء الحق و زھتی الباطل ۔ (القرآن)

نعل على السبم جُنمزيد ولائل مِيش رقي بين اكد مذكورة بالاحقائق اعجى طرح البت يوجائين -

دلعل مصورصتی الشرعلیہ وسلم فرماتے ہیں:۔ گُفتُ سَیّتاً وَ الْحَدَمَ بَہُنَ یہ یہی تھا ہیں ہی اُس وقت بھی جکہ ابھی الگردوح کو الحسسکہ درمیان نقے۔ رلین بعدا ہی نہوئے تقے ، پ

دوسری عدمت میں آخرکے انفاظ میں ۔ بین الماء والطّبی الله میں کے درمیان تھے بینی المحبی اللہ میں اللہ م

معى بهلے موحود تھے لین الحنی حقیقاً بشر کمنا یاسمحنا خود صورختی مرتب صلی انٹاعلیو کمی تکذیر ہے۔ جوشفقہ طور پر کھزے۔ دراصل آ کے تو تمام اجناس مخلوق کی اصل ہیں جنس بشریعی آئے ہی کی فرع ہے۔ ولسل رحضور كارتاد محكم تمام مخلوق مير ع نورس بداى كي م خلق من جن والس رسن وأسمان اورجو كھواُن كے ورميان ہے سے كھو شامل ہے ہی نہیں ملکہ وسش وکرسی، توج وقاعی ملائکہ مقربین بھی آئے ى كے فرسے ساكے كئے ہيں۔ ارتباد بارى سے:-كولاك لمأخلقت الوفلاك- يعنى عصب صلى للمعلى وللم اكرا ي نهوت توافلاك كى تخليق نه موتى - دوسرى عكر بع : اگراك مرموتے تومیری دلومیت می طاہر نموتی لینی کل کا تنات اور اللہ کی دلومیت ظہرمیں آئے، یی سے الوار کا فیضان ہے۔ بین ابت مواکر حضورصلی الترعلیہ وسلم مخلوقات میں تمام جنسوں کی اصل باحقيقت بس بعنى تمام اجاس مخلوق الوارحقيقت محرى كعفيفنان سے پیل ہوی ہیں۔ اس سے تمام اچناس مخلوق آ ب کی فرع ہیں اور آ ی منس االاجناس ہی حنس بشر محص ایک زع سے اور تمام مبسول کی اسل (انوار حقیقت محدی ) کل کا درجر رکتی ہے جزو کو کل کے در ہے میں بہاں ر كوكة \_\_ لبنا آه صلى الله عليه و لم كومحض ايك بشركينا ياماننا اُکِ کی سخت توہن تو ہے ہی عنقل سے منافی بھی ہے۔ اسی لئے بعض بزرگوں نے متلاً حضرت عوث پاک نے اس عقید كوكفركها مع معاذ الله كيونكم حقيقي بشركيني سي آب ماللله بروك مع محض أيك ورده جاتے بين - آئي كى ايك جرت كا بشرى تشل احتيار كرنا ده بعى عارضي طورير اوريات بي ليكن سي كومن كل الوجوة محف بشكرت

کمنا ادرماننا باکل دور مری بات ہے رغور کر دا در مجھویہ در کیل ۔ حدیث قدسی ہے:۔

طف مع الله و تعت لا تعبن اللہ کے ساتھ ہمیشہ میا ایک وند سیست نے قدش در بط داتی ہے جہاں نے کوئی مقرب میں مینے ساتھ میں ایک مقرب در بط داتی ہے جہاں نے کوئی مقرب در بط داتی جرئیل این ) پہنچ سکتا ولا نبی مرسل ۔

ظاہر ہے کہ یہ مقام "بشرت سے بہت بلند ہے واقد معراج س بھی (جس کا ذکر قرآن پاک میں کیا گیا ہے) آنخفور صلی اللہ علیہ ویا ہے جسد پاک سے ساتھ بالائے ہوش پہنچ لمکہ اس سے بھی اوپر مقام خات قد سکین وا وا دف اور فائز ہوئے ۔ یہ وہ مقام ہے جہاں ایک نے سوا کھ نہیں ہوتا ۔ وہاں جہ تیل امین کے بھی رجلتے ہی وشریا بشریت کی کیا عجال سے وہاں تو اس کا گمان بھی نہیں نہنچ سکتا۔

ا در ایسا وقت ( دائی ربط ) آخضور صناتی التر علیه و لم کا اندی ساتھ بهروقت ربتا تھا اور ربتا ہے۔ یہ بھی اسی حقیعت کا ذہر دست ہو سے کہ آئے بہروقت اور بہر عالم میں اللہ کی شان ظاہر ہیں۔ اندھے ہا مسیح میں آئتا ہے کے بعد کوئ عقل کا اندھا ہی یہ مجھ کے گا کہ آفتا ہے کا کہ آفتا ہے گا کہ گ

که یه پہلے مذکور مہودیکا ہے کہ حضور محبوب فراصلی العند علیہ وسلم کی بھٹیت بررخ کمری و دہات بال اس منظرت وہ الشرسے ہمئتہ واصل ہیں۔ دوم ری جہت خلق کی جانب ہے۔ جہاں خلاد تو الشرسے ہمئتہ واصل ہیں۔ دوم ری جہات ماد مہوتی ہیں اور لقول و فائے صادبی کہا جائے وہاں حقیقت محمدی کی ہم دو لؤں جہات ماد مہوتی ہیں اور لقول و فائے صادبی سے معقیقت محمدی کئی نیزول ذات کا ہملا تعین علمی ہے جہاں خلاو محمدی ایک ہیں ۔ بھیسے ہموال المان والظاہر ایک ہیں۔ بھیسے ہموال المان والظاہر ایک ہیں۔ بھیسے ہموال المان والظاہر ایک ہی ہے۔

حقیقت بس وہ ہے جے اس نے اس سیاہ آئینے یں دیکھا ہے۔

تنہ ہے ۔ مومن مہا دق کو نورمحدی مسلی الشرعلیہ وسلم میں فاقی ہو کر

وی نی نصیب ہوتا ہے ۔ مگر با درجے کہ بسی بی اولی کو بھی وہ قر بسی نفیب بہنیں ہوسکتا جو میوب خلاصلی النڈ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

اس کی بھی مرید وضاحت اپنے مقام پر ملے گئی ۔

ولیل ۔ (الف) تقام بی نے اللہ . . ، الح میں ایک یقنیاً "امہات مینا سے مقات سے مقام کوت نہیاً ... . الح میں بھی مفات سے مقات ہو میں بھی مارہ مقام کوت نہیاً ... . الح میں بھی مارہ مقام کوت نہیاً ... . الح میں بھی مارہ مقام کوت نہیاً ... . الح میں بھی مارہ مقام نہوں ہے ۔

امارہ آئے کا دہنا خرددی ہے ۔

ر ب) میزر مقالم میں رجها ن تخلیق بشر سے قبل آپ نے بنوت درساکت کے فرائض انجام دیے ہوں گئے ) صفات مذکورہ کے مسلاوہ آگ کا ایک مخصوص صورت ظاہری کا ہونا بھی ضرو ری ہے جو متعلقہ "عالم سے مناسبت رکھتی ہوگی جس طرح آپ عالم بشر سے میں صورتِ بشری سے متاسبت رکھتی ہوگی جس طرح آپ عالم بشر سے میں صورتِ

(ج) تمام عوالم میں بیک و قت آش کی زاتی وصفاتی موجودگی طروری ہے۔ کیوبحد آش نمام محل میں بیک و قت آش کی افسل ہیں۔ رحمتہ العظمین آسی فات سے بھی دوا می رسول بھی پڑھنیکر فات سے بھی دوا می رسول بھی پڑھنیکر آپ کی حقیقت جامعۂ معہ انہا ت صفات دوا می طور پر سرزمان ومکان میں موجود ہے اور ہمیشہ رہے گی اس کی دھنا حت آکٹر علما رحق نے اپنی میں موجود ہے اور ہمیشہ رہے گی اس کی دھنا حت آکٹر علما رحق نے اپنی مدد معنا الله فرس سرہ العزریز نے آپ کی تین معورتیں بیان کی ہیں۔

(۱) معورت حقی (۲) صورت ملکی اور (۳) معورت بشری (دیکھومقدم (ب)

کما اول میں کر دی ہے (لیکن افسوس کرعلمائے ظہوا ہرا بی ہٹ دھری کو نہیں چھورٹ تے۔ بہرحال وہ جانیں اور اُن کاعقیدہ ۔ ہم اولیا نے کرام ا سے متبعین میں ہیں ۔)

حضرت نناه عبرالحق محدث دبلوی ملتوب الده مین) واقعیم ای مع الله وقت لا دسعنی ترجمه بینی الله کے ساتھ مہیتہ میرا ایک فی مع ملک مقب ولا وقت ( ربط زاتی) ہے جہاں نہ بنی مرسل ۔ کوئی مقرب ذراتہ بینی جبران امین میں بنیج سکتا ہے نہ کوئ بنی مرسل ۔

محسی نے اس کوکھی جونے کا گمان کیا ہے .... ممکن ہے دیگر عارقول كاحال احوال اليا موتو موسكتام ميكن أنحضرت مهلى التدعليدلم كى سنت السالكان وقياس كرا محسى صورت سے دوست بہنى يهال "وتت" سے واتی وقت مراومے لیٹی وہ الیا وقت ہے جو بہت رستائد - آی کے فرمانے کامطلب یہ ہے کم میرا اللہ سے ساخف ایک واق والمی ربط ہے۔ میرے وقت اورمیرے حال کا اندازہ ایسوں کے مال اور وقت كے ساكھ مذكر وكر جن كا وقت صفاتی ہے كہمى رہتا ہے كہمى بنيں رستا.... لعینی دائمی واتی نهمیں ہوتا۔ آ ہے کی وات مبارک میں محتل تغیر غالبيت، مغلوبيت، ا ديخ بنج، اعلى واسفل نهين كيون كه أح حقيقت مامع كے شابر، سارى كائنات كى حقيقت بين- اور آ يكى حقيقت وات بارى تعالے بے ملى الله عليه واله وسلم-آت برز خ كرى ، واسطاعالى الابطر ورميانى خلق اورخالق كع ورميان بن- اعتدال مين آئي كو قرار وقيام وياكيا ہے۔اس س آئي كو تبوت ملا ہے۔ آپ اس مين شابت بن ... يجن فلوت من أك فراك سائمين وبان سب درواره عے بام ہیں .... یہ وہ مرتبہ ہے کہ دونوں طالب بھی ہیں اور مطلوب بھی۔
محب بھی ہیں محبوب بھی .... دوی کو چھوڑاس کا تقتوری نہ لاکہ وہ
کیا ہے کیسی بوئی ہے
میں گیطے الرّسُول فقد ہو جس نے دسول کی اطاعت کی اسس
اطاع اللّه ان کے ۔۔۔ بینی بیعت
کے دُاللّٰ اللّٰ اللّٰ کَ اللّٰہ بید نبھ مرْ۔ اللّٰہ کا ہا تھان کے ... بینی بیعت
کے دُاللّٰ اللّٰ اللّٰ کَ اللّٰہ بید نبھ مرْ۔ اللّٰہ کا ہا تھان کے ... بینی بیعت

كرف والولك .... بالمقول يرب

اورکیاکہوں اس بارے میں حقیقی کفرسینے میں چھٹیا ہوا ہے اگراس کو باہر
لاؤں تو ایمان مجازی شک وشید میں برط جائے۔ رموز وا مرار کو روے
ہی میں رہنے ویا جانامنا سب ہے۔ ان کا ند کھولنا۔ اُن کا نہ کہنا ہی بہتہے۔
اگر سوال ہوجائے کہ کچھ کھیے تو کہنا ہی برشاہے کہ اس کام کا تعلق کام سے ہے۔
یہ چیز کرنے ہی سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ کہ جمالی محدی صلی انڈ علیہ والہوم
کو قبلہ محبت وجہ وجود بنا میں مطاجر و باطن سے اس کی طرف متوجہ
ریس اس تورمین اتنے فاتی اور محوج وجائی کہ اس کے سوائے کو ی

ووامى بيدينى الله وملائكم آ تحضرت صلى الله عليه وبلم برصلوة وسلام سل بھیج رہے ہں اور قیامت کے بھیجے رہیں گے۔ اپنی کے ساتھ مومنوں کو بھی مسل اقیام قیامت آ می بردرود وسلام بھیتے رہنے کا حکم ہے۔ اگر حضورصلی السُّرعليه وسلم كا وجووكراي وواماً اورالشُّدسے كرملائكم و مونسين تك جامعيت كے سائقة برمكان اور برزمان بي موجو ونه بوتا تو آیت مذکور کے بدالفاظ نہوتے اور اس کا حکم حضور اسے ظاہری پروہ فرما لینے سے بعدماقط موگیا موالہ یا اگرا میصف بشر موتے اور ایک بشرکی طرح نعوذ بالتدميودم ہو مكے ہوتے ذبھی پوری آیت کے احکام منسوخ ہو میکے ہوتے۔ مگر جولکہ آیت مذکور منسوخ نہیں ہوتی ہے اور سرنماز میں التيات مين هي السلام عليك إيها البني - يرصف كاحكم به إدراس برسرناري بر مكرعل بي كرد باب إور " قيامت كرّا رب كار لبذا أنخضرت صلى التعليّا كى بستى ادر موجودكى كومفت عامعيت كے ساكف اذكى أبدى ماننا مزورى و متعدواها ويشب كلى اس حقيقت يروال بين جن مين لعص مذكور بهومكي بن بعض آئے آ ری ہیں۔

رجب ) ہم یت مذکور نہ حرف بی تعلیم دے رہی ہے کا تحضرت ملی اللہ ملہ وات و کی ہے تھا تحضرت کی اللہ ملہ وات و کی ہتی تمای خلوق کی احسل سب میں شامل ، حق سے واحسل ، منظم ذات و کمالات المہیہ ، و واحی از کی دابری ہتی ہے ۔ بلکہ ہم سب برائی کا انہائ اوب واحترام میں ہے بالخصوص حمالوۃ وسلام بیش کما کرتے وقت انہائ اوب واحترام لازم ہے جس کی اوفی اصورت یہ ہے کہ مورت یہ ہوں ۔ و اسلام بیار کی اللہ تبارک وقت اس خیال سے لرز کا رہے کہ بن مجبوب مقدس برخود اللہ تبارک وقت ای دوائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت الی اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک وقت اللہ اللہ تبارک و تبایل اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ اللہ تبارک و تبایل اورائس کے تمام فرشتے مدلوۃ وسلام بھیج رہے ہوں ۔ وہ موسلام بھی ہوں ۔ وہ موسلام ہوں ہوں ہوں ۔ وہ موسلام ہوں ہوں ۔

مجد بہت مآب برگر بدہ ترین مقدی سی کتنی بزرگ و برترا در قابل احترام در ہوتی بخب و نیوی بادشا ہوں ، حکم انوں اور عدالتوں کے ججوں ادر محبطر مولی کے سا منے اوب واخترام کے نمو نے ویکھنے والے رات دن دیکھنے رہتے ہیں تو سی میا یہ بنانے کی ضرورت ہے کہ دا در محتر کے مجبوب کے حضور میں اوب واحترا اس میں یہ بنانے کی ضرورت ہے کہ دا در محتر کے مجبوب کے حضور میں اوب واحترا اس میں میں صورت ہوئی چاہیے۔ اگر دل میں نمک حلال تا بعدا رامتی ہوئے کا بھر امساس ہے تو بولیس اور نوج کے اون اسپانی سے سبق لوکہ وہ اون اسے افسر امام بیش کرتا ہے۔

اورجب ہم جیسے گہ گاروں کو محفی فضل خداوندی اور رحمت محدی مسلی انٹرعلیہ وسلم کی بدولت انٹرورسول کی بارگاہِ اقدس اور مجلس عظمت وجلال میں شرکت کی دعوت دی جارہی ہو جہاں تمام ملائکہ مؤ و بانہ این خالت ومالک کے ساتھ حضورا قدس پر صلوٰۃ وسلام بیش کررہے ہوں۔ اپنی کے ساتھ اوراسی محفل عظرت وجلال میں ہم گذابہ گاروں کو بھی شرکیب ابنی کے ساتھ اوراسی محفل عظرت وجلال میں ہم گذابہ گاروں کو بھی شرکیب کرلیا کیا ہموا ورصلوٰۃ وسلام بیش کرنے کا حکم دیا جارہا ہو۔ تو ہم وست سبت مورب نہ کھرانے ہوں گے اور دل در نہ زیارہا ہوگا فظری نیجی نہ ہوں گی تو مورب نہ کھرانے ہوں گئے اور دل در نہ زیارہا ہوگا فظری نیجی نہ ہوں گی تو اور کیا ہو گا۔

کیا تم نے کبھی کسی جہاسی کو" بڑے صاحب کے دفتہ میں اس کے برابر بیٹھے ہوئے یا اُس کے طفر پر اس کے دوست احباب کے ساتھ کسی وقو میں برا بربیٹھ کرکھا نا کھاتے ہوئے ہے کلف یا گنتاخ بنتے ہوئے دکھا ہے۔ اگراہیں دیکھا تو "غلامان محبر" "بن کرا در" النٹر کے بندے "بن کرخودالنڈ کے بلائے برخیم شکر نہ نبنا۔ اپنی قسمت پر فحر نہ کرنا محفل محمدی میں مو و ب کھا ہے بہونے سے انکاری جرائت کرنا کہاں کی انسا بیت ہے۔ اُن کی مقاری خل میں مواجہ میں سرت یا دباں سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دباں سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دباں سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دباں سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کی حالے کے ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے کھی میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبے جانے سے میں سرت یا دبان سے اُٹھ کر طبا کے اُٹھ کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کی کہاں کی انسان سے اُٹھ کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کی کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کی کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کی کر ساتھ بیٹھے دبہنا یا دبان سے اُٹھ کر ساتھ بیٹھے دبہاں سے اُٹھ کر ساتھ بیٹھ کر س

بہیں ایک جٹم دیرصقیت کو عرب کانوں کے لئے بیان کو تا ہوں وہ بہہے کہ الحد لاللہ 1979 عربیں مجھے خاتھا ہ عالیہ نیازیہ عول وہ بہہ کہ الحد لاللہ 1979 عربیں مجھے خاتھا ہ عالیہ نیازیہ محلی خواجہ قبطب بریلی شراعت میں موجودہ صاحب بہنجا دہ حضرت قبلہ حسن مجافہ مذکل العالی نے خشاک گیاس) کی ایک کرا بمت دکھا گئی منظار العالی نے خشاک گیاس) کی ایک کرا بمت دکھا گئی ہے دیکھ کرمیں میری المہدا در تمام حاجم بن محفل دنگ دھ گئے تعفیل اس کو اس کو ایک دیگ دھ گئے ہیں جوان وقت سبز کے چند تنکے ہیں جوان وقت سبز کھی جب تک اس برحضور میرود کو مین جات کے دور کو مین جملی انڈ علیہ ہوتے ہے دونت سبز کھی جب تک اس برحضور میرود کو مین جات کے دور گئی کیمودہ گھاں دھور تنہ کی عاشقان حضور کے دور کو مین جات کے دور گئی کیمودہ گھاں بطور تنہ کی عاشقان حضور کے دور تنہ کی جات تھا ن حضور کے دور تنہ کی عاشقان حضور کے دور تنہ کی خاتھاہ شراحت میں موجود ھیں۔ معارف دیا ہے میں موجود ھیں۔ حضرت تبلہ صاحب مجادہ صاحب انطان نے از دا و عنا یت ہماری درخواست حضرت تبلہ صاحب مجادہ صاحب انطان نے از دا و عنا یت ہماری درخواست حضرت تبلہ صاحب مجادہ صاحب انطان نے از دا و عنا یت ہماری درخواست حضرت تبلہ صاحب مجادہ صاحب انطان نے از دا و عنا یت ہماری درخواست حضرت تبلہ صاحب سجادہ صاحب انطان نے از دا و عنا یت ہماری درخواست

منابدہ کرایا کہ ایک شیشے کے بڑے ہیا ہے کوئرق کلاب سے بھرکواس کیا ہ مبارک کا ایک ننکائ فی کلا ب میں ڈوال دیا ہم نے دیکھا کہ وہ گھاس کا تنکا نیکے ہونے کے باوجود سطح آب برنہیں تیرا بلکہ نیچے بیٹیوگیا۔ (۱) یہ تبوت اِس بات کا تھا کہ ہم اندھوں کی نظرمیں وہ تنکاخشک ومردہ تھا اور اُسے بانی کی سطح برتیز ایکھا لیکن حقیقت میں وہ مردہ نہ تھا کیز بحرجی جیز کو سرکار دوعالم صلی انڈرعلیہ دیلم کی میں جیز سے بھی ورا سی نسبت بیدا ہو جائے خلا ہم کی یا باطنی اسے ہمیشہ کی زندگی مل جاتی سے خواہ اُس کی نہیت طاہم کی کھی ہو۔

(۲) اس کے بعد حضرت قبلہ صاحب آنتجادہ میں فیوفنہ نے ہمیں زور زورسے در دو تنزلیت پڑھنے کا حکم دیا اورا کفوں نے تو دھی اس کا ور د فرایا۔ در دو تنزلیت پڑھنے ہی وہ بنکا بل کھانے دیکا اور طبہ عبلہ دقص کرنے دگا ۔ جبنی زورسے در دو دوسال م بڑھا جاتا اتنی ہی تیزی سے وہ نکا رقص کرتا اورسان کی طرح بل کھاکر کھٹرا ہو ہوجاتا کھا۔ حضرت قبلہ نے انسے وی گلاب سے کال کرمیری چنگی میں وے دیا۔ در دو دوسلام کا در دجاری دیا اور مثبارک تنکامیری چنگی میں بھی اسی طرح دجد کرتا اور بل کھاتا رہا ۔ ورود بند ہونے پر اس کا دجد بھی نید ہو گئیا ۔ یہ نظارہ اور بل کھاتا رہا ۔ در دو بند ہونے پر اس کا دجد بھی نید ہو گئیا ۔ یہ نظارہ میام حاصرین نے دیجھا اور جس کا جی جاہے دہاں جاکر دیکھ ہے۔

کیا سرکار دوما لم صلی المعطی و لم کے اس اُمتی سی جو دورد وسلام سے بھاگتا ہے مذکورہ گھا سس سے نکے سے برابر کھی حس و انبدت نہیں ہے۔ اگردہ دجاری جھو انہیں سکتا تو ہم از کم اُس شکے کی طرح تعظیماً کھڑا ا قربوجائے آگر یہی نہیں کر سکتا تو لیقیناً وہ کھاس کے نکے سے بھی برتز اور

مجبوب فراصلی الدیملیہ وسلم کا جاعی ہے۔ ركى آبت كريمس" كورك يون "كامكر مراحة" بنيس مكراس سے منکرین و منطقین ہی ولیل کر سکتے ہیں عاشقان محاری محجی یہ ولیل ين بين كرسكة - إلى تبارك و تعالى في المع عبوص على المعلم ولم سے اوب سے متعلق دیگرایات ازل فرمائ بی جن سے اب ہے کہ المخضرت صلى الله عليه وسلم كا ادب مي تمام اعال صالحه كي نبيا دس. اورحضور كى شان من وراسى كتنافى يأ باوبى سے مارے اعمال صالحه غارت بوسكتي ساس طرح كه بهين اس كي خرجي نربو - ( ديكو سوره جوات دركوع ا) باحكام بھي دوامي بير ـ لهنداجم افي عدر أغلامي عزر محبت والمان اورهد بأمتياط سے مجبور موکر مود بانہ کھڑے ہوکرملوۃ وسلامیت کرتے اور قبولت کی استدعاان الفاظ میں کرتے ہیں: -ا ع فدا کے لا و لے سارے ورول يسلام عاجزانه بهو تسبول ہم بہ ا واز بلنداس ملے بر صفے ہیں کہ عا فلوں کو اس طرف متوج رسکین انما الاعمال بالنیات بهاری نیت خیریدے بہی حصرات جوصلوة وسلام كموس بوكرسيش كرنے يرمحترف بوتے بي

متوجہ کرسکیں انما الاعمال بالنیات ہماری نیت خیربہ ہے یہی مطات جو فسلاۃ دسلام کھڑتے ہوں مطات جو فسلاۃ دسلام کھڑتے ہوں دنتر دن کا رضانوں امرائی کا دنتر دن کا رضانوں امرائی کھڑتے ہوں ان کے سامنے مروق و تعظیماً کھڑتے ہوجاتے ہیں۔ اپنے ہو بزدن بنا اور بحوں کو لینے اسٹیشن اور ہوائ جہازوں سے اور بحوں کو لینے اسٹیشن اور ہوائ جہازوں سے اور دی اور امرائی جا بیں۔ وی بین وی ب

رقرآن یک کو کلی جو کا غذکرمنقوش ومکتوب سے اس سرمت کے اعث أس كاغذكوا وب سے بوسد دیے ہى اور آنكھوں سے لگاتے ہى . مراسى كلام مقارس كي كليم " يك كانام سُنْ كردل مي اوب واحترام كا عند نهس بيال موتاء منه حضرت أبو مكر صدائق رضي التاريعا كاعنه كي سنت برعل كرك الكو تلفي يوم كرانتهول سے لكائے جاتے ہی۔ حالانكرائس أت برحودرسول الترصلي الترعليه وللم بهت خوش بوك تح اورحضوركا ر بھی ارشاد ہے کہ میر مے خلفا کے الم کام کی سنت میری سنت ہے۔ ای طرح کلا سوں میں شاگروانے استاوں کی تعظیم کے لئے بار بادمورہ كمرح بوتے بن ي محصنو صلى التُدعليه والمرام توسب سے برك ا شاور ادر معلم انسانت ريس - تعنب أن شاكردون يرجواف كوحفوركا أتى كيت ين نيكن كيك اوب واحترام مين مؤدب كفرت بوكرصلواة وسلام مِيْسُ رَفِ سِي كُرِّ النَّيْنِ مِرَادِ بِالرَّقِينِ مِ السِينَ اوْمِان بَرِّ مَاخ عُلادِ ارداحسان فراموش شاكردوب بر- التدائيس نيك توفيق عطا فرمائي. يه دي وك بس جوحفورصلى الشرطلية لم كوفي اي طح الك بشر إدر فائي ومعدوم الوجود معمقة بن ادرالفس كي تكوس كلو ندى غ فن سے يركتاب كلهي جاري سية اكركور بصرفون كو مؤرد من مؤرّ الله ملى النَّاعِلِيهِ وَ الْمُمِّى وَاتِ الدِّس اور صفات مقدسه كا صحيح إندازه بوسك ر الدوه افض غلط عقاماً سے تو ہم كريں و الله ياك إس كى تكميل فرمادے اور است نهصرت ميرى اوريم الى فاندان كى بلكه تمام محبان وسرل للويل التعلق كالجشش كا وربعه بنا دے - أمين بحاه سيد لرسلين صلى التبطيه ولم-احمان واموش نا فرمان شا کرورن می آگاری کے لیے بہا ل ایک مَالْ بِشِيلَ كُرًّا بِهُول - كِياية كورلفِبرت اشْفاص بْهِيل ويحقة كَدْ بَاكْتَان

اور دیگرمما لگ اسلامی میں بھی ون رات شہید فوجی افسروں کا مختلف طریق سے اوب واحترام کیا جارہا اور الفنیں سام بیش کیا جارہا جا واکھنیں سام بیش کیا جارہا ہوں اس بھی اس بھی ہیں۔ اس بھی بھی تارہ ہی ہے مدخروں کے سامنے موجود نہیں ہیں۔ اس بھی تو وی زندگی کے لئے بے حد ضروری بھی سمجما جانا ہے۔ کیا اس برآج تک علما کے کرام نے اعترافن کیا ہے جہیا خود وہ بھی نختلف بلیث فار وں سے علما کے کرام نے اعترافن کیا ہے جہیا خود وہ بھی نختلف بلیث فاروں سے اپنی عقیدت کے بھول ہمارے توی شہیدوں سے نام برنشار نہیں کرتے کیا تود معترضین ان کا موں میں شریک نہیں ہیں ؟ ( واضع رہے کہ ہم توان اکور کے حامیوں میں ہیں۔ یہ الفاظ مخالفین کے متفاد عقیدہ وعمل کی نشان دہی کے حامیوں میں ہیں۔ یہ الفاظ مخالفین کے متفاد عقیدہ وعمل کی نشان دہی کے حامیوں میں جو وہ عرف مرت سرکار دوعالم کی شان میں گئتا تی کے لیے کے لئے اور اس سے بھی زیا وہ ان کی اس ہٹ دھری کی نشان دہی کے لیے لئے لئے لئے ہے دو وہ عرف مرت سرکار دوعالم کی شان میں گئتا تی کے لئے روا دیکھتے ہیں۔)

میرانی کے غلط عقیدے کے ہوجب بفرمن محال اگر آمخے ور مالینی میں وکیا وہ خدا نمخوا ستہ ہمارے ان ہیں بنعفس نفیس قشر لیف فرما بہنیں میں وکیا وہ خدا نمخوا ستہ ہمارے فوجی شہید وں سے بھی محتے گزرے ہوسے کہ ان ہر کھولے ہو کرمالوۃ وسلا بیش کرنے کے سلسلے میں نوراً یہ لچراعز احق جڑ ویا جائے کہ وہ (جو مشام کا ننات کی اصل ہیں) نی نفشہ بصورت بشری موجو و نہیں ہیں اس بے اور بینظیم کھڑے ہو کرمالام بیش کرنا و دراس برجومنا سب برعت اور بین میں اس بے است کونا ہے۔ وغیرہ و افتد باک نے توا ہے جہ بہ بی کا احت سے افراو کے اور و فقیرہ کے ہونے نے جمیشہ منکوی کو دکھالے کے اور اس برجومنا سب برعت امر اس کے اور بین کو دکھالے کے اور اس برجومنا سے برخی کا احت سے میں اور برخی کا احت بھی و کھار اس ہو میں اور برخی کا احت بھی و کھار اس ہے مگران کی آنکھیں نہیں کھکریس و روز عمل بربرگرد نہیں ہو میں اس بوسکتا ہے۔ جنب ورد ح عمل بربرگرد نہیں ہو میں بیس جومنا ہے۔ بین ورد ح عمل بربرگرد نہیں ہو میں بیس جومنا ہے۔

برقبنا بقب كيا جائكم بع- فاعتبى وايا اولوالا بصار-میں مزید کھتے نہیں مکھا۔ اہلِ بھیرت کے لئے آناہی کانی سے وادہ ہے۔اب میں بعرف صفون کی طرف آیا ہوں جور ہے کہ حضور کی ذات وصفات وواى بين رنياره سے زياره ہم يركم سكتے بين كرجم وصورت میں تغیر ہونا ہے حالا کہ یکھی تھی اعتباری اور اطنافی ماتیں ہیں۔ بہر حال آپ کی دوامی حقیقت کے بار سے میں دوسری ولیل سینے :-د ليل - الخضرت ملى الله عليه ولم " نور من نور الله" بين -يعنيقت وآن وصيت دونون سے ابت أب مكر أنحضرت صلى الله عليهم ى شان كاف اوراس برفى كرَّ نے والے مبعق علمائے سؤتے اپن عادت كے مطابق قصراً اورلبعن نے غلط بنی کی بنادیراس کی وضاحت اس طرح ک ہے كراس سے ايك زيروست مفالط بدا بوگياہے - الفول نے افتے دعم ماطل يس كويا اوليار التدك مسلك وحدى جرابى كاط والن كوسس -: درا دین - ح

كم "انامن منوراتنك والخلق كلهم من مؤرى " يا" دور من وزالله" كايه طلب بني ب كد فرر من وزالله" كايه طلب بني ب كد فرر" تخليق كاما ده "ب للكر صرف علم وبدايت كار وفين كار من وفيان كار من الله على مقدم مين ايساكها كياسي ر

نسيكن (١). يعنيده تمام اوليا المانية الفراولين كاملين كوفيدي

۱۲۱ اس عقیدة باطل سے جب خدا و محد مصطفے اصلی اللہ علام آلہ ولم کے مابین بالاست (اور بوسیلہ حقیقت محمدی خدا اور اُس کے بندوں کے درمیان ) کوئ حقیقی رابط ہی نہ رہاتو وہ مل فور محدی یا وصل حق نقہ کاکوئ امکان بھی باتی ہنیں رہا جب یک "وجو دی یا فوری تسلسل "نہ

ہو با کائنات کو وات حق تعرکا اسمای ۔صفاتی یا فعلی طبور نه ما اجلئے۔ اس كعلاده اليى آيات قرآن شلاً وَهُونى أنْضَسْكُو ( وه تحارے نفوس مى ہے) یا وهومعکوا بینماکنتر (وہ تھارے ساتھ ہے جا اس کس کی تم بو) يا نَعْنُ أَقْرَبُ إِلْيُهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيسُ ل رابِم تَعَالَى رك عال سے بھى زيادہ قرب بى بعنى خود متحارى دات بى) ، يا مثلا هُوَالْا وْلُ وَالْاحْيِدُ وَالظَّا هِمْ وَالْبَاطِنُ ( وَي ادَّلْ عِنْ آخرہے دی طاہرہے دی باطن ہے کے کوئی مضے نہیں بنتے۔ اور تمام عبارات تركد نفس تصفية قلب اورمومن كاعودح ومعراج وغيره سبى ب مقصد موجاً اب يكوا مذكورة بالا اعمال صالح ي مركوبشش ايك الياسفر بن جاتی ہے جس کی منزل خدا کے سوا کھ اور ہے صفے آج کا وہ علماء سو بھی نہیں تباسکے جو نورمحری کے واسطرشے قائل بنہی وہ یہ می بتایس کر کیا ان كاايمان اس مديث يرنبي سم- انامن مؤراتتك والخلق كلهم من دوری - نیزید می تباین کہ بے مادہ کلیق بداکرنے وال فدا ورمی کا كو ما قه تخليق كيول نبس بناسكنا اوراس ميس معرفين كاكيا نقصان موا-- 1896 - 4 19

مراولی جائے آگر کنور من نورائلہ میں تورسے صرف علم یا بالیت کاروشی مراولی جائے توصیت اُنامن نورائلہ والخلق کلهم من نوری اللہ کا یہ مطلب ہوگا کہ میں اللہ کے علم یا بالیت کی روشنی سے بیالہ والوں اور تمام مخلوق میرے علم یا بالیت کی روشنی سے بیالہ والوں اور تمام مخلوق میرے علم یا بالیت کی روشنی سے بیالہ وی ہے دیکن برخیال یا مفہوم مہل ہے کیونکہ علم یا بالیت کی روشنی سے یا مفہوم مہل ہے کیونکہ علم یا بالیت کسی تحلیق کا ما وہ نہیں ہوستا۔ اور اروم تبھیار وغیرہ ۔ اور اروم تبھیار وغیرہ ۔

m) نور کو محض علم و بدایت کی روشنی ما نف سے آیت قرآئی:-اَللَّهُ نُوْرِ السُّلِي وَالْاَرْضِ - ترجم دالتُرْمَين ادر اسانوں كا نور سے -) كا مطلب يه يوكاكه زمين اوراسا نول ميس اللَّال كانكوى وجودب نه أس كى وات ب عرون على ومايت كى روشى الله ب اور يعربي متيم هي أسافي سف كالاجاسك كأكه جهال سے تعني ص وراحه علم وبالرسك روشي ملے أسى كوالله محولها جائے - ( الغود بالسرمن والك) ورحقيقت اس حقيقت كوكرالله زمين وأسال كالورع يا نورمحدى صلى المدالم سے تخلیق کا ننات ہوی کسی دلسل اور جول وجرا کے بغیری تسلیم کردنا جاہے سے پرتسلیم ربیا گیاہے کہ انسان می سے بناہے عالانکہ اس کے کسی فنو كو بعقائلي كا بنا موانيس ويحقة تام اس كاصل فت كى ايك حقيقت ب بوناسب وقت برظام موتی ہے -اسی طرع نور محکری اور کا ننات کے احلق كى بىي حقيقت سے جومناسب وقت برطام روق ہے ۔ اسى طرح نور مخرى اوركائنات كے تعلق كى بھى حقيقت سے جو مناسب وقت براور مناسب "نظر" على برآشكار برقى ب- في الحال اتناكاني سے زيادہ ہے كمالللہ ورسول اس حقیقت کی گوای دے دہے ہی اس برہے جو ل وحوا ایال لانا جا ہے کسی اول کی ضرورت بنیں ہے۔ (۵) ادساً الله كاس منك كوعلما عظوام بعي ما تع بن كدنوري ميم كال ب - يهروه نزرانسوا ور نؤرمى كاكو بالذات ايك نوركيون بنيانة-اولیا اُنتد نے نور کی تقیم عال ہونے کا اصول اسی لیے قام کیا ہے كراس سے توحيد، ترحيد فالقن رسى ماور توحيد كے نام سے تنويت يا كرستيقى كاعقيده عام منهي بوتاكيونك عقيدة ذواني سي شرك في الذات كارم بازارى بوقى سے بيساكي علمائے طوابر كے اس غلط عدر ہے كى تبليغ سے ہورہا ہے کہ فورحی شن فورمی رقی مہلی اند معلیہ ولم اور کا کنات کے درمان حقیقی ومنوی فیررت ہے ۔ بہرحال عوفا ومحقین عقید فیرو دئی کے قت اکل بہریں ہیں ۔ حضرت شیخ عبرالحق دہلوی عارت کا مل حضرت عبلاکر کیا ہے ۔ کے حوالہ سے فیرما تے ہیں کہ آنحضرت مہلی الشرعلیہ وسلم میرحق کا فہور بالذات سے ۔ انبیاری خلیق اسمائے ذاتی سے اولہ باتی کی اسمائے صفاتی سے اولہ باتی استیاری صفات فعلیہ سے ہوئی ہے ۔ ایک مبکہ فرمایا "آئی مادی کا کنات کی حقیقت ہیں اور آئی کی حقیقت ذات باری تعالی سے اور ہے ۔ آئی برزخ کیری واسط عالی والبطر ورمیانی خلق اور خالق میں ہیں سے ۔ آئی برزخ کیری واسط عالی والبطر ورمیانی خلق اور خالق میں ہیں اور درمیانی خلق اور خالق میں ہیں اور حضرت مولی اسمیر شاہ میرما حب رحمتہ الشرعلیہ اپنے زسا لہ اسمار التو التہ حسد دوم ترجہ اردو۔ صفاحا ) سے اور حضرت مولی اسمیر شاہ میرما حب رحمتہ الشرعلیہ اپنے زسا لہ اسمار التو التہ حسد میں اور حضرت مولی اسمیر شاہ میرما حب رحمتہ الشرعلیہ اپنے زسا لہ اسمار التو التی حقد دوم ترجہ الشرعلیہ اپنے زسا لہ اسمار التو التی حقد دوم ترجہ الشرعلیہ اپنے زسا لہ اسمار التو التی حقد دوم ترجہ التہ علیہ دیں اللہ اسمار التو التو حسل میں اللہ اسمار التو التو حسل میں اللہ اسمار التو التی حقد دوم ترجہ التہ علیہ دور میں دی دور میں دور میں

رکا نور) ہر شے میں ہے لیکن انسان مفرخاص ہے " فقریہ ہے کہ اولیار اللہ کے نظریہ میں کہیں حقیقی نصل وغیریت

کی داوارس بنیں اکھیں صرف تعینات ظاہری کے بردے دہ جاتے ہیں؟ ارتعامے روحانی معنوی کا دروازہ کھلارہا ہے ادر تزکید قلب درق

ى كوشش بى مقصدىنىي نتى دومن صاوق مقرده اصولون كى بابدى

که - مزید تفقیل جا بچا موجود ہے -که - ایک مفصل حوالہ - زیر حدیث لی مع اللہ وقت میں ۲-۴ صفحات قبل می گزدچکا میں ویگر اکا برعلما وی فلکے حوالہ جات مع اقتباسات آکندہ صفحات میں آرہے ہیں - بیاد سکه یوں قرتمام انسان مرومین ماہم وہ انسان معموماً مرادین جرعاشق دعارت اور فانی فی الرسول

سے نورجی ی صلی الندعليہ ولم ميں محو ومستفرق ہوكر نورحق سے واصل موجا ما ہے۔ عارف جاتي ويافوب كيام :-دركون ومكال نيست عيال جُزيك نوا ظاير شده أل نوريا نواع فليور حق بور و تنوع طهورسس عالم توصيمين است وگرديم وغودر متنبهد - نورو نورانیات کاصیمعلم، و فانیات سے معلق ہے اور اس کے جانفے والے مہی حضرات میں جفس" اولیاء اللہ" "عارفين حق "كبا جانا إ-انكى لقليمات براسى طرح ايمان لانا جاميح طح مضرت مجبوب مجانى قطب ربانى غوث العمداني حضرت عبدا نقا ورحلانى مصرت واجر واجكان خواجرة يب وازاجيري حصرت خواجر بهارا لدين تعشنك وغره قرس الدين سهرور وى وغره قرس اسرار عمالترتما محميل علم طابري كے با وجود اپنے اپنے مشائع ڈوا لكرام فير بلا فيل و قال وجبت واستدلال ایمان لانے تھے اور اُن کے مثا عون اپنے بيش دروشا كخ واسالده برايان لاك تقعد بقول مولا نائے دوم عيارات، المے اسدلالیال چربیں اوو یا کے جبیسی ت بے تمکیل اور أكيف سائنسي مكتم وجهانيات، تعينات، وزن، رفتار زمان ومكان وفيره حقيقتاً ده نهين بين جونظرات بين بهاركالات ادراک کی عضوص نوعیت ومحدورت ہمیں دھو کے میں مبتلا رکھتی ہے۔اگر يم ألات ا دراك بعل جائي يا ان مين كسى ذراج سے قوت ا در وسعت بيرا ہوما نے توحقیقت ریادہ واضع ہوماتی ہے۔

انبیا کے کوام اورا ولیام اندرکا قلبی وروحانی اوراک عام انسا نوں سے نیادہ قوی ہوتا ہے۔ منصوت عام انسا ول سے بلکہ محفظ سے علمار و نیادہ قوی ہوتا ہے۔ منصوت عام انسا ول سے بلکہ محفظ سے علوم سے علمار و علمار سے بھی ان حضرات کا علم ویوفان کہیں زیادہ قوی۔ وسیع اور درُست ہو ہو

كيونك كسابى عليم '- (١) محدو وا درغير قيني ورائع برميني مو في علي باعث خور محدود اورغراقتني موتے بن -(٢) ان كا لتاق محسوسات سے بے يامعقولات سے عالم عني، ادرمالم قلب ورُوح سے ان کا کوئ تعلق نہیں۔ رس) رومانیت کاشعب اس کا تصاب تعلیم و تربیت اس کے حصول اوراس من كاميانى كراين - اس كے اساتدہ وغيره سب ونیاری ومادی علوم ا وران کے تصاب واساتدہ سے مختلف ہیں ر بال ورسى اور توجيد وجودى سے اتصال كے لية بعي محف علوم عقلي و اكتسابى ورصرت فيل وتال ككابني كوشش كومحدود ركفناج بال مفيد نہیں موسکتا۔ کامیابی سے لئے مشائع مرام کی اطاعت، ترکیه کفش نفیفہ تلب ا در تجليه روح لازمي بن اوران تمامي مساعي سے بلك " توحدوجودي برامان فردری سے عقیقف کویتر لیف کے وجودہی کا قائل نہ ہو وہ سفرع پررواندی کیوں ہوگا اور بفرص محال شرما شرمی ادادہ می کرلے توروانہونے میں نس ویشیں کرے گا۔ یا روانہ ہو کر غلط راستوں پر حل کر تھدی کرنا جا ہے كاداور بروند ناكام ونامرا ورب كارجب كدوه أس امريه يبليانيان نہ لا نے کہ مکہ منظمین کب کا وجو وہے۔ اور ویگر جاج کے قافلے کے ساتھ یا تنها اس راه برگامران نربوج دبان یک بنجنے کے سے مقرب ده برگزدا بنیں بنیج سکتا اور وہاں بنیج کر بھی جے کی کمیل بنیں ہوسکتی جب یک وہ آنکھ بندكر كے پورے دوق وشوق كے ساتھ تمام اركان ج كرمقرة ، تواعد احكا مح مطابق اوا نركرے يہ بھي ج كى شرعى كميل موكل - ج حقيق وع فائ كَيْكِيل أس وقت مكن مع جبكه وه شيخ عشق وع فان سے مزم من مكم معلمه مدینهٔ منوره میں الله تبارک و تعالے کا دیدار کرے بلکم خود اپنی وات کے

اندربابر ہر عبد اُسے دیجھے۔ اُسے دیجھے ہی نہیں بلکہ اُسی میں فائی ہوجائے۔ مقدل عارفے:-

رکھت و کھت آناو کھھ اُکھ جائے دھوکا دہ جائےاک دلىل -آج كك كوئ بشر ب سايەنبىلى موا-ىدكى بشركى دەھفات تقیں جو ممثل بشریت سے دوران آ مخضرت صلی الله علیه وسلم سے منایاں رہی۔ سرا قاس کے موتے مبارک سے لے کریا نے مقدس کے ناخن مُبارک من اورب نئه مبارك وعيره عُر فن كرجهم ظانبري كے ايك ايك جُرُ وسے معزات كافعدور موا اور حضور علدالصلوة والسلام كيردة ظامرى فرما لینے کے بعد بھی ہراس چیزسے جے آ کے سے نسبت تھی اورجو آ کے عبون اورعاشقول کے پاس محفوظ رہ می تھی (یا ابھی کے محفوظ ہے) برام مجزات وبركات كاظهور مونا را اورآج تك بيور إسه - خانقاه نيارة برلى مين كياه مبارك كا واقعه آب چندصفات قبل يره جكي بي -سب سے بڑی زندہ مثال مدین طیبہ، مسید بنوی درومن اقدس اور گنید خضری کا تقاس اوران مقدس یا دگاروں کی وہ بے بناہ مشش وجا وببت سے بحب سے باعث لاکھوں کروٹروں عشاق رسول اپنا ان دلوانه وارائن ي طوف برسال محصيط جلتين ا وروبان ي فاك مقدس كأنكهون مين عكرون اورزندكي مين كم ازكم ايك بارأن كي زيارت كولين كوباعث سنجات اخروى معتقدين (اوراً ن كايتمجنا بالكي حق ہے) وماں مركز رفن بوجانے بر لاکھوں زندگیاں قربان ، وبرے وش قبرت عقے الفيس كوومال كى خاك ياك بنف كا تشرف حاصل بوا اورقيامت مك كرورس كرور وعقيده ركفنے والعسلانوں كے ول مس بھي وال

فاک پرسجده ریزی کی تمنّاریتی ہے۔ بدباطنوں اور شقی اتعلب انسالوں کی آنکھ سے بھی وہاں پنہی کرانسو جاری ہوجاتے ہیں بحشّاق کا حال نہ پوچھنے۔ وہ تو دیکھنے ہی سے نتاتی رکھتا ہے۔

ان مُبارک یادگاروں کی شان میں جس قدر مضامین 'اور اشوار کھے جا چکے ہیں اور منبط تحربر میں آتے رہے ہیں ونیا کی کسی یا دگار کے لئے نہیں تکھے گئے ۔

یہ تمام غیرمعمولی باتیں صرف اس لیے رونما ہوئیں، شب و روز ہوتی رسی ہیں، اور قیامت کے ہوتی رہیں گی، کہ انھیں خدا کے سا دے حبیب صلى الله على والمولم سے بست ، تعلق اور دالبط كا شرف عال ؟ توجس بزرگ ترین ستی \_ ملکجن نام مقدس \_ کے مالا نبت، تعلق اوردا لط بيدا بوجانے والى مادى يا دكا رون سے تعلق ورابطه بيدا موجانے كاشرف اتنا ملنديا بير مو ( جيساكم ا ويرشمه برابر مذكور بوال افر أس الراك ترين بستى "كو عرف" بشر "كون كبرسكتاب-وى حس كى دسنيت" إلوجهلى موكى اورجوالله كى طرف سے توفيق نيك سے محروم ہو گا۔ کوئ صحیح العقل، سلیم مطبع انسان " تمثل بشری "کوفیقی بشریت برگز نہیں کو سکتا کیا کسی"حقیقی بشر" کی زندگی سے برمیلو ى ائى بالصاحت تقصيلات المنى حثيث سياس طرح محفوظ من عتنی اور حس طرح الند کے بارے عبیات کی محفوظ ہیں۔ ؟ كماكسي" حقيقي بشرك تعليمات كابرحوث اس طرح محفوظ بيعب طرح النَّد كے بارے جست كى تعلمات كا ہے؟ كما كى خقيقى بشراكى حيات طبيرا وراتعليات مماركه الع وسيع اور كرك اثرات طبالع انساني برموئ جنف اورجيسا الترمياي

صنط کی حیات طیسہ اور احلیات میارکہ سے ہوئے ؟ ك اكشي حقيقي بشر كي شخصيت مين اتني كشش اورجا زبيت كا شرت ملیا ہے جتنی اللہ کے سارے جبات میں تھی ؟ كياكئ حقيقي بشراك برده ظاہرى فرماليفے بدر كجى اس كى وات گرامی اورنام ای ک کشش وجا وبست میں اسی طرح اضافہ وراضافہ ہوتا راع جس طرح الله كے بارے عدم كے ساتھ ہوا ؟ كي اكسى حقيقي بشراكي حيات طيبه اوراسوة حسنه مين أني حايث ہے کہ وہ و تنامے ہرانسان سے معے اتیا مت مکمل فنا بطر حیات کا عمل موندبن سكے بعدا كدائتر كے سارے جيس كى حيات طيب اورسيرت حسنكى جامعیت بن سکتی سے اور نیتی رسی سے ؟ كيا الله كي بارے جداك كاطرح كسى بشركى ار يخت رايني اركى صافت کی معیاری محسوفی کی ضرورت) سے روایت و درایت مے پختہ اصول ا درفن اسهار الرحال جيا وقيع فن إيحاد كياسه ؟ كيايد اصول ا درفن تح بك ابى مثال آب بني بن كما دنيا مي محتب تواريخ ان اصولول براورى اُر ی بس وکیا الد کے سارے صبوع کے سوا دنیا کی کسی عظیم سے عظیم آری تنحصیت کے حالات اوراس کی تعلیمات کی صرافت مذکورہ بالا" معیاری كسولا" يرلورى الرى ع

اگر آن تمام سوالوں کے جوایات نفی میں ہیں (اور یقینًا نفی میں میں)
اور مرت اللہ کے بیارے عبدیہ کے متعلق ہی ان کے جوایات اثبات
میں ہیں تو یقینًا بہی نفتی نکلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ ولم" بشرخفیقی "
نہیں ہر سکتے بلکہ بشر کے "تمثل" میں کوئ ما فوق البشریت ، مطلق عظیوں ولی
ہشی تقی جونا قص الوجو وان اوں میں وہ کرائیس بی حقیقت ابھی طرع "بمحاکمی گھ

ونیامیں برلحاظ عمل وسیرت الترکی مرضی کے مطابق "کامیاب زندگی مرکا منونه کیا جو احاسے۔

اورینسب کی اس مطلق عظموں والی عظم ترین شخصیت ، یا تم کا عرف ظاہر تھا۔ (اور دہ عظمیں جن کا ایک تتمہ بھی ابھی بیان بہیں ہو کا ہے) اور حق تعالے محمظر اکمل کی عظیم وقی العقول صفات سے بہوت میں عرف چندالیسی باتیں بیان کی تھی ہیں جن سے الفیا ف پینہ محققین اکار کی جوات بہیں کرسکتے 'نواہ ان کا لقلق کسی بھی فرتے یا مذہب سے مو .... اور اگر اُن کی انفیا ف پیندی مزید رہا کی کرسکتے تو آج کے ظاہر سے اور اگر اُن کی باطنی عظم توں کا افرازہ بھی بہ آسانی لیکا سکتے ہیں جوشار اور بلندی میں ان سے بھیں زیا دہ ہیں ۔

اس سلسلے میں اُتھیں قرآن وا عادیث کی مدد کی قطعاً خور نہیں ہے۔ کیونکہ اُن کی شہادیں تومسلمانوں کے لئے ہیں بشرطیکہ وہ واقتی مسلمان ہوں۔ ورنہ وہ بھی مذرکور کہ بالا بذہبی مظاہری اور واقعاتی شہادتوں کی طرف رجوع کرکے اپنے اپیان کومتھ کم و متعلیٰ بنا میں اور مرکار ووعالم ہتی انڈ علیہ شم کی عظمتوں کی دیوڑھی پرسراوب خم رکھنے کا شرف عاصل کریں۔ حصراول باب ع ۲. فصل

نورخدا صلى الترعليه ولم كى" بشريت " و " مثليت " وغيره سي متعلق مزيد بجث اورشهارتي

حضور غوث العظم عبوب بيانى قطب رّبانى غوث الصرائى حفرت مسيده العزيز كم محموعة الهامات وسينى قرس سرة العزيز كم محموعة الهامات الهامات غونيه كى شرح "كلمات قرسية كصفحه ۴ ميس مه كه جوشخص سيد كأننات خلاصة موجووات دؤود من دفور الله حضرت احد محتبط محمد مطلقا حها ما تشر محمد المرحجة المراحة على المناطية ولم كوا بشر محمد المخلوق سيم وه كافر بي اور محمد ما المناطية ولم كوا بشر محمد المناطية ولم المناطية ولم المناطقة من المركة حضرت على المناطقة ولم المناطقة ال

احمدٌ اصكيب توادكوش عان شنوسه

اور

مولانائے روم علیہ الرحمۃ نسوماتے ہیں کا قرال دید ہمدا جسٹ والبشر المستر المستر

اس بربر عقده اشخاص کوخم ورتبجب موکا مگرتبجب کی خرورت نہیں ہے کی فرورت نہیں ہے کی فرمارہا ہے۔ دیجھوسورہ کی فرمارہا ہے۔ دیجھوسورہ کے فرمارہا ہے۔ دیجھوسورہ کے اللہ تعالیٰ فرمارہا ہے۔ دیجھوسورہ کے اللہ تعالیٰ محدصاحب کے مقوا فری قدرس سرہ العزیز ۔ جنوا نہ شریف ۔ ضلع لائل پور

تنابن - آیات ۵ - ۷ - ترجہ کیا بہنی آئ تم کو خران ہوگوں کی جوکا فر ہوئے پہلے اس سے - پس مجھا انھوں نے وبال اپنے کام کا اور واسط ان کے عذا ب ہے ورد وینے والا یہ برسب اس کے ہے کہ آئے تھے اُن کے باس بغیران کے ظاہر ولیلوں کے ساتھ یہی کہا اکفوں نے إواکل نے کیا آ دی لاہ دکھایش کے ہیں ۔ بس کا فرہوئے (فقا لود آ آ کیشہ کھندا فکفوول) اور محد بھے لیا اللہ نے اور ہے پر واہی کی ۔ اور اللہ ہے پر وا ہے تولیت کیا گیا ۔ یہی جب لوگوں نے کہا کیا بشر ہاری ہوایت کو گا افر خرمان فکف واکا نمازل موا اور فرمایا صامنع الناس ان یومنوا افر جاء کھ حرا لھ دی الان قالوا اجمعت الله بشرا ترسو لا۔ بین نہیں دو کا کسی اور بات نے لوگوں کو ایمان لانے سے جب کہ ہوایت بین نہیں دو کا کسی اور بات نے لوگوں کو ایمان لانے سے جب کہ ہوایت بشر دسول ہے۔

ایک عِگہ بیہے۔ ما استوالاً بشومثلنا یا کلون الطعاً ویمشون نی الاسوائ بین نہیں ہوتم نیکن ہماری مثل ایک بشر ہاری طرح کھا اکھائے ہوا درہماری ہی طرح بازاروں میں چلتے بھرتے ہو۔ اسس آست کرمہ پر پھی خور کرد :۔

اِتَّ هَٰذَ اللهِ قَوْلَ الْبِشْرِ يَنْ كَافِرِن نَهُ كَهَاكِيةِ وَإِن الْبِينَ مِن سَا عَمِلُي مِ سَقَرِ لَيْكُنْ بِشْرِكَا قِلْ السَّ بِرِالشَّرِ تَعَالِمُ فِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ مَنْ عَلَيْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ مِنْ اللَّهِ فَعِلَى اللَّهِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ اللَّهِ ا

كية والول كوحوالهُ دورُخ كرديا. (حضورًا للهُ معالمَة اللهُ ومرُخ كرديا. احضورًا للهُ اللهُ الله

و كارترما يا مولا تعالى انه نقول رسول كريم يين يدبيك

ا ترآن پاک ۔ کے قرآن پاک

رسول کریم کا قول ہے۔ (حالال کروہ قول خووجی سجائے وقعالیٰ کا تھا۔ بھر تیفاد میں ؛ ورحقیقت نضا دکاشا سُر بھی نہیں ہے۔ صرب انھیں نضاد معلوم ہوتا ہے جو فُدا اور رسول کے متعلق خلط عقیدہ رکھتے ہیں ) عارفین کے صبح عقیدہ سے مطابق حب تک کلام محت کی شان باطن (غیب مطلق) تک محدود ریا وہ اصطلاح میں کا م نفشی یا واتی تھا۔ جب شان ظاہم کی زبان سے اوا ہوا "قول رسول کریم "مجہلایا۔ مذکورہ بالا بیان سے من ردجہ ویل تیا ہے نکلتے ہیں :۔

را، سركار دوجال صلى التدعليه وسلم اور ديگرانبيائي كرام كو" ابني مثل ا بشر "سمجنا كفاركا نظريه تها -

(۱) اس نظریہ کی بنا برخودا لنگر نے انھیں کا فرکھا (سورہ انہیا رمیں انھیں فالم بھی فرمایا ہے اس کا ذکر چند سطور کے بعد آرہا ہے) اس کئی مام جبیل انفر معلمائے فق وا دنیائے کوام شے آ ہے کو" بشر سنہیں سمجھا۔ ندبشر کہا۔ ہمیشہ نوز من نوراند جانا اور دہی ہمھا ہو کلمئہ توجہ کی شرح میں نکتہ ملاکا کے آخر میں رسالہ فاتون باکشان رسول منہ ۱۹۹۶ء کے حوالہ سے بخاری و کئی رسالہ فاتون باکشان رسول منہ ۱۹۹۱ء کے حوالہ سے بخاری و کئی کا کی مدین حضرت مذابعہ بن اہمان من کی دوایت سے نقل کی گئی ہے جس میں کہا گیا ہے فیصاء نا ادللہ بھی ذالح ہوں۔ . . . اللہ خرکے ساتھ ہمارے ماس آگیا ہے ، فیدہ خرکے ساتھ ہمارے ماس آگیا ہے ، فیدہ

ینر کے ساتھ ہمارے پاس آگیا۔ دغیرہ (۳) جہاں بشوع آیا دہاں تنوین کے بیش نظر آپ کی عظرت شان فلاہر کر لئے کے لیے "مطلق عظمتوں دالا انسان کا مل" یا دیگر پُرعظمت الفاظ اور توصیفی کلمات سے اپنا مانی الفنیم ظاہر کیا۔ بیجا اللہ تبارک و تعالمے کا بھی طریق تخاطب ہے ۔

ينك تمام انبيا كي كرام جواس عالم محوس ميں بيغام رسالت لے كر بهم سكة الساقي روب اوربشرى جيم ظامري ك ما القر بهي محكة تقد - ان كى الماعموماً عالم محسوسات كے قوانین مقرّرہ البسر سے تحت موتی کھی ارر وہ حوران توانین قدرت کے ما شدم ہے تھے سکین اُن پردی کا نزول ہونا اور ال سے معجزات کا سزر مونا بذات خو والحیس عام انسانوں کی سطے سے بہت بلند ابت كراب - يهرني الانبيا- سيدالمرسلين صلى: تدعليه سالم يعظمون مے کیا کہنے اُن کی باندلوں کا تو جرابیل جیسے مقرب فرشتے بھی بہیں سمجے۔ سورہ انبیای ابتدائ آیات میں مذکورة ہے کہ ان کے (منکرین سے) ول کھیل میں لگے ہوئے ہیں اور ظالم پوشیدہ سرگوٹیاں کرتے ہی کہ یہ ( یعنی محماصِلى الله عليه وسلم إس كيا مكر تماري جي جيا ايك تعف و يوركيا تم وبده و والت ما و کی باش سننے جایا کہتے ہو ...... اُن ظالموں سے یہ بھی کہد ویا کہ برقرآن خیالات براشاں ہیں بلکہ اس نے جھوٹ بازھا ہے۔ لکہ وہ شاع ہے ..... (اے محیرٌ) میں سے بہلے بھی ترہم نے اوسوں ی کورسول بناکر بھیجا تھا۔ ( بھی تھاکہ ) ہم اُن کی طرف وی بیجا كرتے تھے....اور یم نے اُن کے ایسے بدن کھی مربنائے تھے كرجو كھاٹا نركھاتے ہوں اور مذوہ محشہ رہنے والے تھے ۔ پھرہم نے اک سے اینے ویدہ کوستی کرویا تب اُن کوا ورجن کو چا با عجات دی اور جو حد سے بڑھ گئے تھے اُن کو ملاک کر دیا .... انخ (ترجمدارتف حقانی) مذكورة بالا كيات سے منكرين ومومنين كے نظريات وعقائدادر منشا تے الليسبى وضاحت ہوتى ہے۔

الخول نے کہاتم توا در کھونہیں ہاری

دليل -كَالُوُ آيِنُ انْتُعُرِلِلَّا بِشَرَا طرح ایک آدمی مورتم یہ چاہتے موکہ ماکہ باپ دادا جن کو پرجتے رہے اُن سے ہم کو روک دور تریر ایک می آنان ہم کو دکھ لما کو رجیسی ہم جاہتے ہیں) ان بیغیوں نے کہا میشک بم تھاری ماند آدمی ہیں مگر فارتعالمے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے احسان کرتا بندوں میں سے مرادا بنا عشق اور ولایت دنبوت کے احسان کا دفعا من ہیں) یا

مَثْلُنَا لَمْ تُونِي دُونَ اَتُ تَعْسَدُّ وَنَاعَمَّا كَانَ يَعْبُدُ الْبَاوْرُنَ فَا تَوْنَا بِسُلُطُن مُبَيْنِ هِ قَالَتُ لَهُ مُرَّسُلُهُمُ وَن هُنُنُ إِلَّهُ لَشَوْ مِثْلُكُمُرُ وَالْكِنَّ اللَّهَ كَمُنَّ عَلَى مَنْ لَيْسَامِهِ مِنْ عِبَا دِلا طَهِ ٣٠

ب ١١- ايراهيم - ٢٤

احان عمرادظ برى وباطن فعيس بين جن كا وكرقر آن باك ك اس آيت

یں ہے واسیع علی کھ .... الخ (۱) معلوم ہواکہ کفارتمام انبیار کے لئے بہی کہاکرتے تھے کہ تم بھی تو ہار طرع انسان ہی ہو۔ اور جواب میں انبیائے کوام اُن کی توجہ کو التر سے احسان بینی اپنی نبوت اور دیگرا مثیا زی ادھا ن کی جا نب مرکوزر کھنے کی اکن کر ہے تھے ۔

(۲) یہ ایسائی کلمہ ہے جن میں بظاہر نفظی کیسا نیت نظراً تی ہے لیکن حقیقتاً معنے بالکل مختلف ہوتے ہیں جیسے وَمَکُوُوْدَة وَمِکُوَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَدُوْ المُاکِویْن بیس ہے ۔ یا جیسے اردو میں کوئی کھے واہ حضرت ۔ میں نے آپ سے سافقہ کیا کیا اور آپ نے میرے ساتھ کیا کیا۔

(٣) عود میں جب کسی جملہ کا مفہوم اور زیادہ واضع کرنا یا بیدا شدہ کسی شک کا ازالہ مفصور ہوتا ہے تو لفظ "الکٹن" لایا جا تا ہے اوللکن کے اور الکٹن " لایا جا تا ہے اوللکن کے اجدا نے والا نقرہ پہلے نقرہ سے بدیا ہوجانے واسے شک وشبہ

كوردكرا ہے يہاں جى دى صورت ہے يينى كفاركے قول كے جواب ميں جب انبیارنے کہا۔" ہاں مم محقاری طرح انسان ہیں " بہت بدا ہوا ہ كمينجمرون مح تمام المتيارى اوصاف كى نفى مورسى سعد اوراس كا اقرار خورسفمركد ب إلى لو لفظ لكن ك بعدك فقر عف استنبه كي لفي كروى ا درامتیازی صفات بیان کروی و دراصل فقرهٔ ما بعد قول کفار کی ضد ہے۔ سے ہے یا دشاہ ا ورجار دوزن شکل وصورت میں کسال ہوتے ہی مگر بادشاہ بادشاہ ب اورجارجار- بقول حضرت مولاعلى علىداسلام ( باب العلم ) فَعْرَنْشُو لَا كَا الْبُشْرَ بِل هوياقوت بين الجو يشعربي سركار دوعالم نورمجيم صلى الله عليه وسلم سي" ما نوق البشر"، وي ينى آب كو"مطلق عظمتول والى ستى بونے ك امتيا زكو تابت كروا معين كوئ كي كراب لادون ك نورس يا الوارس ورمجتم" بين -بیشک عالم اسوت میں می زندگی سے لئے ( سرونگرعالم کی طرح ) کھے قوامی البئير مقرربي اورالسك مقربان فاص عام اشخاص سے اعلیٰ ومعارسط مرحق کے با وجود بظاہرات ی توانین کی یا بندی کرتے تھے۔ لیدا تمام انسار سے ا اوراک کے سروارینی الانبیار مجوب فدا . تورحق صلی الدولله وسلم کے لئے بشری صورت دهیم میں آنا ور توانین نطرت کی یا بندی کرتے ہوئے آنا لاح كا يكن اى حديك جس صريك الله في عاما ورد ان كالعف وا قعات وَالْيَ اللَّه كَا الرَّ وهملىت سن قلامن قوائن فطرت بي موتي من -كى ساى سے بدا ہونا . - - -كاننات كى برشے كا نيز فرو فطرت اور فطرت كے قواعد و قوانين كا نورمحدي سع ببدا موناء اوراى فوركا مالم ملكوت وجروت والموت

مسلقهام كے لئے مخصوص صورت من اس عالم كے مخصوص فطرى قوانين كے بوب ظاہر ہونا ) اور الفیں اللہ عی نے توانین قطرت کو تو اگر الوشدہ کر کے معرات وكالف كى قدرت مىعطا فرمائ تقى چنا بخد الرصور ورضا السوق مدرت اختیار کرکے اس عالم ماویت میں ماوی قوائین کے بموجب تشریف ل نے تواس سے یہ کمال لازم ا ما سے کہ ہم انحفود کی نوری ماہت وحقیقت ے صاف منکر موجاً میں اور انھیں عرث اُن کی ظاہری شیامت اشانید" مے بیش نظر اصلاً کھی بشتر ہجیں جیسا کہ منکرین نے انفس اپنی مثل صورت و جم رکھنے اور کھانے پینے سے وحوکا کھا کرائفیں ایٹاہی جیسا " بشرا " شاع " " جا دو گر" وغیره جمه نیا تھا اور آئی کے باعث دہ کا فر- مردو وا درجمنی ہے۔ ایک بہت اسم اصول جواس سارمیں منکرین نے عمیشہ نظراندادی اور أع بي "ب احتياط الشفاص" إفي الفي زعم باطل مين نظر الدادكر ويتع بين يد ہے کہ انبیائے مرام کی شان جیسا کہ مذکور موضا ہے دیگر اشفاص سے اعلیٰ و ارفع بدا ورحضور سيدالمرسلين وخاتم البنيس صلى الترعليد وللم كامرتبه تمام انمائے کرام سے بھی بلند و بر تر ہے۔ لبندان کے وکرمیں" بمیشرامتیانی ان " برقر ادر مکنا لازی ہے ور مد سوئے اوپ اوراس کے باعث ساہر المان وفنياع اعمال صالحه كالنكين عطره ب-

انبیائے کوم علیہم الصلاۃ وانسلام اولیائے عظام من شہدا وصلحا وغیرہ کے متعلق قران وا حاویث سے تا بت ہے کہ دہ مرتے نہیں بلکہ اپنے رب کے پاس زندہ دہتے ہیں اور رزق دیئے جاتے ہیں بعض احاویث سے تو رب کے پاس زندہ دہتے ہیں اور رزق دیئے جاتے ہیں بعض احاویث سے تو یہ بی بات ہے کہ دہ مردیا گیا کا ایک ایسان کے اجسام مطہرہ کا کھانا حوام کردیا گیا کا ایسان کا مشاہدہ کر چکے اور کرتے دہتے ہیں۔ ان میں اور عام الناؤں میں زمین اسمان کا فرق ہرق م ہو موجو دہے۔

خودحضورا کا ارشار گرامی ہے (جبیاکہ پہلے مذکور ہوجیکا ہے)، ترجمين ليني مين التُدك نورس بول اور آجًامِنُ نُوْرِاللَّهُ وَالْخُلُقُ باقی کل مخلوق میرے نورسے سے۔ كُلْهُ مُرِمِنْ نُوْرِي -اورشيخ عبالحق محدث وبلوى مدادح البنوة مين حصرت عبرالكريم جبلي وم سے نقل ورماتے ہیں:-و ترجمه) إنبيائے كام اسائے والتية حق سے مخلوق كئے بي اورا وليائے كرام السائے مفاتير حق سے باتى استائے كائنات صفات فعليم حق سے بيالمولي بس مكن مصرت سي المرسلين صلى الله عليه واله وسلم حدات حق سے سام سے اورآ بخنائ برحق کاظور مالذات ہے ۔۔۔ --- اور حو كهت المرسلين صلى الترعليه ولم وات حق سے نيوا جوك اور آنجاع پرحق کا طهور بالذات ہے بندا آ گ ی وات گرامی جمیع صفات كمالات ميى بيمثل وبي نظرب اور ديگرتمام اشخاص واستياكى جمايعناً وكمالات برفضيات ركفتى سے بالفاظ ويكرمثل آ كے كا معدوم الوود مع - انبيارا وراولها على باطناً يا ظاهرا كسى امر مين الخضر عصلى للطيد سے مثل نہیں ہوسکتے۔عام بشر کا کیا ذکر۔ تووصفوتمى مرتبت مهلى المدعليه وسلم نے فرما يا كشت مِثْلَكُمْ ( مِين بَيْن مِون مِين ماند بتحاري) اور لسُتُ كَهَ يُدُّ عُثُكُرُ رلين بَيْن موں میں مینت میں تھاری مثل) نیز قرمایا ا یک می مثلی رہے کون ہے تم میں مانندمیرے ۔ لین کوئی ایک بھی سرا مثل تم میں نہیں ہے) آئ صاف صاف اور واضح احادیث اور کقار و منکرین کا نظری بشری معلوم ہوتے ہوئے آیت (نا بشن مشلکم .... الح کا بر ترجم کا له داوظور ہے جو شان کے مقابل بولاجا اسے۔

تھاری طرح ایک بشربول" موزول نہیں معلوم ہوتا "ا آنکہ اس کے تمام صرورى مصفرات ا ورتمام الهم بعلو بھی واصع ند کھے جائی۔ محضور ان تو دین م ان کی مثل سے نہ افلاق میں نہ اوصاف میں نہ کما لات میں نہیجہانی مالات مين دروحاني كمالات مين مه صفت بيوي مين يروحاني كمالات مين مد صفت بيوي مين رسوائے صورت بشری سے ) اور کس بات میں حضور ان کی مثل مقے ؟ الم سے کرکی حصوصیت میں ان کی مثل نہیں تھے۔ (۱) اس ترجم کے غلط مفہوم سے عقا مُد کفار و منکرین کی تروید بنہیں تا سیر ہوتی ہے مالا تکہ قرآن یک منکرین کے نظریات وعقا مکی تروید کراہے۔ (٢) اس ترجم سے حود قرآن پاک کی دیگرآیا ت کی (جوانبیائے کرام کو بشر کہے سے متعلق اور مذکور ہو مکی ہیں تردید ہوتی ہے۔ (٣) بعض احادیثِ بنوی کی تروید بوتی ہے۔ جن میں آئ سے مثل باظیر كومعدوم الوجود قرار ديا كيا سے -جساكة كے بيان موكا اور يھے بھی ہود کا ہے۔ (٧) ية ترجم أتخصرت صلى السّعليه وسلم كاعظرت شان كے قلات ہے۔اس میں تون کا لحاظ مہیں رکھا کیا۔ (۵) جیداکا بردین علمائے فن اور اولیا رالتدمیں سے کسی کا بھی یہ منسب نين بي كرا مخضرت صلى الله عليه وسلم عبن بشرسه تق. بلكمان كا عقیدہ سی ہے کرحفور متمثل بصورت بشری تھے۔ لینی فورجی نے افرائی حقیقت برے بوئے صورت بشری میں فہور فرمایا تقاجی العامل كروران كاملامتون وروصع على وكرس سوالح اوركا وركوا بد بني جوا - ولال الگشرس بڑھے کو کراریا معلوم موقا ہے کہ آگے فرنے آناً فاناً تمثل بشری اختیار کردیا۔ جساکہ علی بعد صراً آدی تھا اور لوگوں نے کسے علی فلیلائٹلام مجھا۔ یرسب ادشکے سے کیا مشکل سے باہم اگر علم اُدی کی طرح سب کچھ مواہتے بھی آپ کو مطلق احتیازی عظمتوں والاانسان نوری یا انسان کا مل مجشالاتی طرح جبرئل دھینکلین کی صورت میں طا ہر موے تھے۔ یا جنّات مخلف صور آل میں بنو دار موکرانسانوں سے ملتے ادر گفتگو کرتے ہیں۔ مگراس سے اُن کی حقیقت آتشی نہیں بدل جاتی۔

حضور ختی مرتبت صلی البرطیه وسلمی حقیقت اوری وحقی آو کی ایسی میں اس عالم میں اُس عالم میں اُس عالم میں اُس عالم میں اُس عالم سے حال کے لائن رہی ہے ۔ یا جیسا کہ تفسیر حیینی ۔ سورہ مریم میں حصرت شیخ رکن الدین علائز الدیر سمنانی قدس سرہ سے منقول ہے کہ رسول اکرم کی صورت بشری کے علاوہ ایک صورت ملکی اور ایک حقی تجی کھی کا ور برصورت کی مناسبت سے حتی تعالے کا کلام بھی ہے ہے گ

حضورٌ فرما تے ہیں :۔ (جیسا کہ پہلے مذکور ہوجیکا ہے):۔ کُنْتَ نَبِیّاً قُرْاَ دَمَّ بَیْنَ یَنْ عَامِیں بِی اُس وَتَدَجِب کَادًا المساعَ وَالمَیّیْنَ البِی إِنْ اور شی کے درمیان ۔ یا روح و

يا جبه عند درميان تقط بنور درمليني أس وقت المكنتُ منهيناً وَ آدَم سَيْنَ مَن مِلاً بِنَهُ كَا وَجِودِهِي فَهُ الما الله وَ المُحَدِّدِ اللهُ وَحِ وَ الْجُنسَدُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الل

بوق و بجسر المبنا آئ کو مرت "بشرای در که آسیم کرنا - آئی ہی کے قولِ مبارک کا آگا سے - لہذا کفر ہے - اسی لئے ان حقائق برایمان دکھنا خردی ہے کہ: -را، آئی برحق کا طہور بالذات ہے لینی آئی حق تعالئے کے اکمل مظہرہیں، (۱) آئی کی وات گرامی ناسوتی جبم وصورت تک محدود نہیں ہے -(۱) آئی برعالم میں تورحق تھے ا در اب بھی ہیں -

له و یکھوموُلف کی نعید نظم صورت و حقیقت محدی مقرم بن الیون ندا - نیز کتاب قاب قدا (از سیناعیدالکام البینی می کے باب شم کا اقتباس جو معتر بناکے باب م کی فصل ایس دیا میں ہے ۔ (مولف)

INI (٢) جبم وصورت ناسوتي كي لهي نظيريا مثل يذ بوسكي . (۵) صورت وجبم اسوتی کے علاوہ آ میں کی ایک صورت تنزیبی یاحقی کھی يودك أي يرحق تعالے كا فهور بالذات مي عالم بشرت ميں موجود گی نے بعد اللہ یاک کا یہ فرمانا: -(١) وَمَا رُمَيْتَ إِذْ رُمَيْتَ ( رَجِم) بني بجينكي آج نے وہ مُسّت وَالْكِنَّ اللَّهُ رُحِي - خاك المحمام جوآب نے بھینكى بلك خودا للرفي معينكي مقي (٢) رِتُّ الْمُدْيِّنَ يُبُرِّا يِعُوْنَكَ يروك العرمول جوائد عيدك النَّمَا يُمَّا لِعُونَ اللَّهُ من ورحقيقت الله عصيعت كرتين إلله يُدُا لِلهِ فَوْقَ آيْدَهُمْ۔ كالم كقب أن كم القول ير-(٣) مَنْ يَطِعِ الرَّسُولَ فَقَدُ جس نے رسول کی اطاعت کی اُس نے أطَّاعَ اللَّه -بشك الله كى اطاعت كى -اس امر کا بختہ اور نا قابل تروید موت ہے کہ اللہ ورسول میں باخاظ حققت عشت المم عند اور خوو رسول الشيصلي الشيطليه وسلم كايه فرما يا : -(۱) من راً تی فقدرای الحق ۔ جس نے مجھے دیکھا ہی تحقیق اُس نے الله كود يحصام الما احداد بالرميم ميں احسال بے ميم بول۔ (١) أِنَا مِنْ تُورِ الله وَكُلَ

مین الله کے اور سے ہوں ربعی ارفد شي يومن منوري-ہوں کیونکہ نور کی تفتیم محال ہے) الدرقمام اشیام ہے آؤرسے ہیں (لین ایک اور کے سوا کھو نہیں ہے۔ وی بعج حتیظی مے اور ختاعت اشکال وصور و تعینات سے اس کی وحدت میں سوئی زق بہیں بڑتا۔ اور قود ارشاد باری تعالے ہے: ۔

اکٹاٹ منور اکستہ لیواحت والاُرْص ۔ بینی النّدی اسانوں اور زمین کا فرائے ہے: کا فرائے ہے نوان کہ تول حق اور نول رسول ووٹوں ایک ہی نور کی ہمتی ابات کرد ہے ہیں جو بحیثیت باطن اللّٰ اور بحیثیت ظاہر " محجم کُری کے اس معے پکالا کیا ہے اور قرآنِ باک کا نزول تو خود تو حید وجودی کو شابت کر دہا ہے۔ بقول مولانائے دوم رقید۔

گرچه قرآن از لب ببغیث است برکه گوید حق نه گفت آن کا فراست

نیز بقول عارفین کامل هوالا ول والا خور و المظاهر و الباطن مدیمی ما اید رقی می الباطن مدیمی می اور لفت بی الباطن مدیمی می اور لفت بی الباطن مدکورهٔ بالا آیات واحادث و توضیحات سے نابت مواکد الله و محد کو و و و و و و دایک دوسرے کا عیرما ننا عقیده باطل ہے۔ جبر جا ئیکا کیا کہ وجنس بنتر کک محد و و ما ناجل کے بحل کا فیرما ننا عقیده باطل ہے۔ جبر جا ئیکا کیا کہ تو میں لا الله الله محد و و ما ناجل کے بحل کو جنس بنتر کی مفصل شرح بیش کی جائے کی اصل مفہم بی بین می جائے کہ مقدل سے میں اس کی مفصل شرح بیش کی جائے کی اسل مفہم بی بین کی جائے کی مفتل شرح بیش کی جائے کی جائے کی اسل مفہم بی بین کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں اس کی مفتل شرح بیش کی جائے کی دور میں کی دور میں دور میں کی دور میں دور میں دور میں کی دور میں کی دور میں کی دور میں کی دور میں دور میں کی دور میں کیا تھیں کی دور کی دور میں کی دور کی دور میں کی دور میں کی دور میں کی دور میں کی دور کی دور میں کی دور میں کی دور کی دور کی دور کی دور کی کی دور کی د

اب میں پھرایت انا بیشہ متلکھ ..... الح کی جانب ہونا سرتا ادراس کی شرع کے سلسلہ میں علاقہ سید محاطلی محتشم معاجب نقوی الواسطی کی تا لیف تعلیم اس باب تو حدیث کا غلاصہ مع چند انوال بزرگان دین پیش کرتا ہوں ملافظر ہو :۔ بزرگان دین پیش کرتا ہوں ملافظر ہو :۔ غروہ تبوک سے دالیس پرسیزاحفزت عباس رمنی السہ فرحضور صلی اندرعلیہ ولم سے عرض کیا کہ کیا میں آئے کی حمد میں فیل

مکھوں۔ آگ نے وُعادی کہ اسٹر تھھاری زبان کوسالم رکھے صرور لکھی کلہ کتاب مذکور جناب میں عبال در زماحب شران ھ/ 645 فالمرض کالاق کوالی سے مل سکی ۔ لیے ۔ باب ہ یہ فصل ایھی کھر پڑھئے۔ اس کا ایک شعریہ ہے: -شد هتبت البلادولابش انت لامضغتهٔ ولاعلق بینی جب آپ نے بلاد کی طرف نزول فرمایا اور جلوه گرم مرک تو آپ نا بینی جب آپ نے اور نامضغه اور ناملق - (مصنغه و گوشت کا لو تقطرا — علق و جما مواد خوان -)

( و اضع بوكر حضور أولا من اورا لله صلى الله عليه و لم في اس كى الرويد من ال

ختی مرتبت موراً اصلاح فرماتے -) اور فترما یا جاتی علیدالرحمتہ نے سے

توجان بای سربسرنے آب وفاک ان از نمن ا والله وفال مم باک مر اوی دراک ان از نمن

مفیتوں کے استا دا مام خیرالدین رمای فتا وائے خیر بیس دماتے یں کہ جو حضور صلی اللہ علیہ و لم سویہ کیے گئے بول (بینی شرمگاہ) سے بیالہوئے یا بشر کیے تواس و قتل کیا جائے گا۔ ( ملفطاً ) دیگر اتوال بخوت طوالت چھوڑ ویسے گئے ہیں ،) ما ب " ترجمہ حقیقت محدوم " ما ب " ترجمہ حقیقت محدوم "

ملم معان کی کتب مختصرالمعانی وبنیره مین مؤین ( دو بیش ) کا ترجم یا عظرت شان و رفعت شان کے سے آتا ہے یا تنقیعی شان کے لئے اُیۃ قُلُ اِتّے مَا اُنَا بَسَتُ کَ مِین عرف بشرنہیں بککہ بَشْر کو فرمایا گیاہے۔ عام ترجبول میں تنوین کا کاظ نہ کرنے سے صرف بشر ترجبہ کرنا مشائے الم اور اصل مفہوم کے خلاف ہوگیا ۔ اور ایسا کرنے سے حضور ضمی مرتبت صلی الشیعلیہ وسلم کی تنقیص شان کومتلزم ہو کرکفر مرح ہوگیا ۔
تصیدہ بردہ شرلیت میں ایک شعری ہے ۔
مبلغ العلم فیر ان کا بشری ما میں صاحب کھا نوی نے نشر الطیب اس کا ترجمہ مولانا اشرف علی صاحب کھا نوی نے نشر الطیب

والى بىتى بول جومتمثل بعورت بشرب - مراكف)
اب إس مفهوم ك بعد مثلكوك من "تم جيبا" يا " بمقارى طرح " خود بخودختم بو كي كيوبكد مفاطبين ما فرق البشر بسيال نهي قفي اس يي شل ك من بموجب صديث ا ناموا ته جمال الحق ليني مي «مطلق جمال الهي كا كينه " مهول - بينا بمول كي الم

اب فیو تی الحت بموت اس امرکا موار وسی کے مینے کیفیات کا القا- بینی مبر سے افداس کیفیات کا القاہم کہ تم سب کا الما معبود واصر ہے۔ من لآئ فقد لای الحق ومن لآئ فقد لای المتی و بین جس نے مجھے ذیکھا اُس نے اللہ کو دیکھا۔

آ کے ملکر فن کان برجوالقاء رب میں (ت بنید مے لئے ہے) اصل جائے ماسق کا غلاصہ ف سے بدر ہوتا ہے لیں بوخف أميد وارتقارب كى ملاقات كا فليعمل عملاصا لحاءً بس أسے جا سے كم مطلق عمل صالح كرے - اس سے نمازروزہ ج زكاة بنين مراد موسكة اس لي كه بان ماسبق مين ال كاكبس ذكر بني ب-لمكم كليشرت رسول كاذكر بعدر دنيل بهان قرينه يربي رسول النواكي اس امتيازي شان يرايان لائے جو آيات ماسبق س مدكورسوى معاوراسى مرايات لافيكوبهان" عمل صالح "فرماياكيا ہے کیونکہ) تمام عبا دات مذکورہ عقیدہ کے بغربیکارہی نیز تمام عبادات فرع بن ا دربن كى محرمصطفى الملاعليه وسلم اصل سے-كيافوب فرمايا اعلى حضرت مولانا مفتى احدرمنا خا نصاحب ي :-فابت بوأكم جمله فرائف فروع بين اصل الاحدول بندي استاء ركي ب

ع ين كتما مصفي أينه مون ماكرتم في من جال المدكا ويداركرون بالراسية وكرين مكة - (مصنف)

اب آگے اشار فرمایا ولا یشن ك بعبادی رتبه اخدار يعنى اورية شركي كرنا ابيت رب كى اس " عباوت " سم سائف تحسى الك فرد کو کھی ۔ کوٹ سی" عبا دست " ؟ لین محدمصطفے صلی الندعلیہ وسلم کو مطلق جمال الله كا أينية ظهور مجفنا - اس يك كدأن سعملا قات كرنا السّري سيملاقات سے اوريسي اعمال صالحہ كى اصل سے اس عارت میں کسی دیکر شخص کو کسی حال میں بھی شرکی نہ کرنا یا علامہ موصوف نے ترجمه سے قبل مندرج ویل اصول بیان فرمائے ہیں اُن کا درج کرنا کھی غروری ہے ملاحظ موں فرماتے ہیں :-راقل ) قرآن میں اللہ تعافے نے کفاری تا میدمیں آیات کا نزول جہس کیا بلکدان کی تر دیدمیں فرآن ناز ل ہواہے۔ (دوم) افلایتدبرون القرآن کے ماتحت میں بورے بورے مدر کا حکم ویا گیاہے جس کا آخری مرتبہے القاآن لفسو لجصاء بعضاء لين قرآن كاليك بورووس عروكي فنير (سوم) تواعد کا لحاظ بھی اشد ضروری ہے۔ ورد مطلب کھے سے - کھ ہوجا اے۔ رجهارم) بشريت رسول محمقلن كافرون كأكيا عقياره تقاا وراس منا مين مسلمانون كوكيا لعلم دى كئي سعد راسه مين نظر ر کھنا اٹ د ضروری ہے۔ وریڈ کفار ہی کے نظرتے کی تا تیہ ہوگی -جس سےعوام بھی کمراہ ہوں کے اور جابجا قرآن واحادیث کا ترجم غلط كياجا كا جنائج ليي بوا سع اور سورياب ( بیجم ) قرآن مجی کی ایک آیت دوسری ایت کے خلاف بنیں ہوستی-

ركيش كَيْشُلِه شَيْئَ = يعى آج كى مثل كول شے نہيں ہے - يہ بھی قرآن ہی ہے لئے آیت افابشی مشلکم .... الح منا اس آینہ کی متفاد بہیں ہوسکتی۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ انا بشور مثلکم سے مادوں کقاری ترویر ہے اورلیس کتلہشی کی تا سر-) م مر المراك بهايت برُ لطف بات فرمات بين لين كافرول نے كما" ية قرآن بنيں ہے . بلكه ايك بشركا قول ہے "اس ير يشري والون كو الله ف كا قركها ا در الفين حواله وورخ كرويا-اب اگر کفا رعالم فا ہر سے برسوال کریں کہ کیول صاحب ہم نے جب محد رسول اللدكوبشركها توبهارے لئے قرآن ياك ميں فتوائے كفر صاور جوا ا ورهم مواله ووزخ كروباكيا اب آب حضرات إس سے کیو بحرستشنی ہو گئے ؟ کیا اللہ کی سنت یا حکم میں تبدیکی ہوگئ سے ؟ توعلمائے طاہرا ور دیگرحضرات جوحضورمتی مرتبت صلی لنظیم كو"بشر "مانة اوركيت بن كياجواب دس سك ؟ علامه موصوف في يسوال بدت زير وست كياب ا ورحرف موصوت کے ترجمہ سے گلو خلاصی موسکتی ہے۔ ورن عام مرقع ترجمہ سے آنحضرت صلی الترمليه وسلم كي تنقيص شان بھي ہوتی ہے اور ديگر آیات درآنی کی تروید می (جن میں حضور کے کمالات ظاہری و باطنی مدکوریس) ( ملاصد بيان حضرت علامه تيدعلى محتشم نقوى الواسطى قا درى مدفيونه احتم ہوا۔) قصل = ٣ ایک عجیب ولیل بعن حفرات یہ دلیل بش کرتے ہیں کہ اگر اله جو كزشته صفات مين بيان بوحكاسے

آنخضرت صلی انتُدعلیه وسلم کو"حقیقی بشر"کی حیثیث سے بیش نه کیا جائے قدان سے ارشادات دومرے انسانوں سے لئے تا بلِ تعمیل نہیں ہو سکتے"۔

یہ دلیل کوئی وڑن نہیں رکھتی کیو بحداحکام تو درحقیقت اللہ کے
ہیں اور بند وں سے لئے ہیں تواس دلیل کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ سے
احکام برخودا للہ عمل کرنے کیو بحد وہ بندوں سے لئے تابل تھیل نہیں
ہوسکتے اور اس کا هنمیٰ نیتے یہ بملا کہ بندگانِ خدا کی رہنمائی سے لئے خود
بند سے اپنے احکام واصول آپ وضع کر لیں اور خدا اُن سے باز بہرس

مذکوره دلیل بیش کونے والے شاید به بھول جائے بی کہانان اوراُن کی فطرت کا خالق خود اللہ ہے۔ اُس نے جواحکام اسنے بندوں کے لئے وضع سے بین اُن کی فطرت کے مطابق وضع شے بین اُن کی فطرت کے مطابق وضع شے بین اُن کی فطرت کے مطابق وضع شے بین اُن کے لئے نگلیت نہیں دیتا جو اُس کی وسعت یا طاقت سے باہر ہو) اُس نے اُن ہی کی شکل میں اُن کے پاس اینا دسول مجھاتا کہ وہ خوزد اُس نے اُن ہی کی شکل میں اُن کے پاس اینا دسول مجھاتا کہ وہ خوزد و بوکر دُور در بھاکیں ۔ اور سول مہلی انٹر علیہ ولئم نے "صورت بشری میں اُس نے اُن ہے باہر ہی کہ میں اُن کے باس اینا دسول مجھاتا کہ وہ خوزد و بھو کہ میں اُس نے اُس کی کی شکل میں اُن کے باس اینا دسول مجھاتا کہ وہ خوزد و بھو کہ میں اُس نے اُس کی کی شکل میں اُن کے باس اینا در میوا اور آئے گئی در ہے ہی خور ہی کی مطابق ہے اور قیامت تک رہے گئی۔ در سول انڈی کی مقد میں اُس کی مطابق بات کی گئی ہے ورز عارفن ریالت در سول انڈی کی حقیقت سے وا فق ہیں ۔ اس کی محت کا بہ ذاہیں جائی موجود ہے۔ در سول انڈی کی حقیقت سے وا فق ہیں ۔ اس کی محت کا بہ ذاہیں جائی موجود ہے۔

اس سے بھو ت میں ایک صدیث قدسی بھی موجود سے جرآ کے مذکور سے. عکت اہاری زندگی کے تمام شعبوں میں رہنا لینی استادانے شاگردو تح مقابع میں فوقیت اور فضیلت رکھتے ہیں۔ یہ فوقیت علم وفن کی مدتی ہے اور عرو برایت کی بھی بہال کو ک اعترافن نہیں ہوتا بلکہ اس فرق ا وفتت كوضروري محاجا المع يلكن سركار دوعالم صلى التدعليه ولم محمقلق (جومعلَّم عالمين تھے) ويگرانسا تون كى طرح " بشر" ہونے ا ورمعا وَالتَّدايث برابعون كاعقيده صحيح سمهاجاتا بعد فاعتبروايا اولى الابصار عجيب مورت حال ب كه كفار ومشكين تويه جائت تف كه رسول ا كومورت وشكل مين ان كى طرح بشرنه بونا جائية اى كن وه رسولون ك معلق من تھے کہ یہ کیسے رسول بین کہ ہماری طرح کھاتے بیتے اور بازاروں یں طلتے بھرتے ہیں گریا اُن کے عقید ہے میں رسولوں کوما فوق البشرہتى مونا غلب مقارات لئ وه ابئ محمس النس ابن مثل المحمد كران كي ماليل كرف تع - بنا الله فالفين كافر وارديا -

اور اُ بحکل بعض تعلیم یا فتہ ملمان سرسول اللہ کوم ما فوق ابشری عظمت و بزرگ سے معری دیجوناچا ہتے ہیں۔ اور اس کو آ میں کی عظمت کی دبیل قرار دے کر کہتے ہیں کہ انھیں خانفی وحقیقی بیشرما ٹا جائے۔ بھر اُن کے سکت فیکون مذہوں نے کا حکم کیوں مذہوں

تمنیه مرسد عاشقان رسول مهلی انشطید و لم ایک نکته اور یا در کھیں کہ سرکار دوعالم اف قرآن پاک میں الله تبارک و تعالیٰ کے حکم کی تعییل میں سین حکم اور وہ بھی قول کفار کی تروید میں قُک انتہا انا بشر فی مثلکم میں حکم اور وہ بی معنوی فراکتیں اور بیان ہو جکی ہیں ) ہم اسے لم مجمعت حق میں ایم اسے ایک میں معنوی فراکتیں اور بیان ہو جکی ہیں ) ہم اسے لم مجمعت حق میں دیا ہو ایک ایک مرما حب تقیہ

" ابحسار محدي " سے بھی تبہر کر سکتے ہیں جس طرع ہر مزرک و خلیق آدمی ۔ خوو كوناچىز، كمترين ، فادم وغيره كبتا اور تحقا ہے۔ نیکن احادث میں حفور محبوب خدا نے ہرمگہ یہ فرمایا ہے كرمس متعارى طرح بنس بوك مثلاً حصرت ابن عراض سروايت بيكر: O حصور نے لوگوں کو صوم وجال رکھنے سے منع فرمایا۔ لوگوں نے عوان کیا كه يارسول النداك في خود توركفتين - فرما يا مين بمحارى طع بنن -محصفرای طرف سے روحان طور سرکھانا بنیا مل جاتا ہے۔ (موطا) و سُتُ مُثلكُو لين نبس مون مين مثل متمارے -O كَسْتُ كَهُ سُتَكُو لِين بنين بدون مِن مثل بتمارے بئيت مين 0 لسنت كاحدكث لين بنس بون مين ما نندايك اتصارے كے۔ 0 أَتُكُمُ مِثْ لِي - يَنْ كُون بِ تُم مِين ما نَدْمِير عراستفهام انکاری ہے۔ لیٹی کوئی تہیں ہے) ٥ كُنْتُ نَبِيّاً وَ أَدَمَ بَنْ الْمَاء وَالشِّين - لين تعايس في الس ونت مجمی جبکہ آوم ابھی درمیان یا تی اورمٹی کے تھے۔ ایک روایت میں ہے .... بن الروح والجید لین جیکہ اوم اوح وسم كے ورميان تھے ليني كونت موجوداً ﴿ كُنتُ خُلُومًا منبين زمايا-) يَاكُنْكُ نُبُسّاً قرمايار O ارسلت الى الخالق كا قدة \_ لين بعيماكيا بول مي كل مخلوق ك طرف رسول بناكريين عالم ارواع سع عالم إجداد تك كسى امرميس كى كوشلىت ممكن نى بلكه اس كااتساه كى كفرے- (اسى لئے آئے فلق میں شامل نہیں کئے جاسکتے اور آئے کا مقام برن اکبر ہونے کا ہے۔ ایک جہت اللہ سے واصل ہے دوسری مخاوق ک اله وان احاديث كوبار باروبرايا جاربلهد تأكد الجي طرح ومن تشين بوجاين -

ان ہے۔)

انامن مؤراتله والخلق كلهم من مؤرى يني مين الله و الخلق كلهم من مؤرى يني مين الله و كافت مير عنورسهم الله و السي مفعل معن مؤرسه مع و السي مفعل معن موجود مير عنه جا كا زير نظر كتاب مين موجود مير -

حدیث قدی ۔ من کم مخلق الله له فی العالمین نظیرا۔
فاص آپ کی شان یں ہے لین وہ جس کا شل تمام عالین میں سیان بس کیا گیا۔ آپ ہیں۔ مذکور ہ بالاا حادیث کے علاوہ اور بھی منتقرد اما دیث ہیں جو وجود مثل کے عقیدے کو باطل قرار دیتی ہیں۔

امادیث کے علاوہ برا قرآن پاک اور اس کی متحدور آیا ت سے بہن ابت برائے کہ" داتا ہے صفاتا ۔ اِسما و رسماً ہرطرح مثل آپ کا قادر کر بیرے خزان کا غیب سے ظا هس نہیں فرمایا۔ "

تفصيل کے لئے وکھو

۱۱) دساله اصول الایمان - مؤتفه زبدة العادنین قدوة السالکین بلج الالیا معضرت شاه نظام الدین صین قدس سره العزیز فرزندا کبرقطب عالم مداراعظم حضرت مولانا شاه نیازایمنطوی برلوی قدس سره العزیز معظم حضرت مولانا فخر باک دملوی علیه الرجمته وعمدة الاولا دِغوث العظم حضرت مولانا فخر باک دملوی علیه الرجمته وعمدة الاولا دِغوث العظم حضرت میدعبرایند بغیا وی فاوری قدس سره العزیز و معضوت شاه عبدالحق محدث و بلوی قدس سره العزیز معضوت شاه عبدالحق محدث و بلوی قدس سره العزیز مفرت شاه عبدالحق محدث و بلوی قدس سره العزیز مفرت شرح به منوسط - زیرنظر آلیف که حصفور سرکارووعالم صلی الشرعلیم و آیا مت قرآن کی شرح به می مناس می مناس می الماری شرح به مناس می شاه می شاه علیم شرح به می مناس می مناس می شرح به می مناس می مناس می می شرح به می مناس می مناس می مناس می شاه می شرح به می مناس می منا

اسماً اوررساً ہم لحاظ سے کون ومکال میں بے نظراور بے مثل تجلی توروات تھے۔ اور بہ شاہ ہے ہمیشہ آپ سے اور اللہ اور اس کے فرضتے ہمیشہ آپ بر درودو سلام بھیجتے رہیں گے۔ اور اللہ اور اس کے فرضتے ہمیشہ آپ بر درودو سلام کے تحف ارسال کرتے رہی بھی ہر آن آپ کی خدمت میں درود و سلام کے تحف ارسال کرتے رہی گئے۔ کیونکہ اُن کا فرا بھی زندہ ہے اور خوا کا مجبوب بھی ۔ ورب ورب کے کیونکہ اُن کا فرا بھی زندہ ہے اور خوا کا مجبوب بھی ۔ ورب یہ بھی ہوگیا ہوتا۔

حصداول باب ع فصل ا

ان سے متعلق صاحب تقسیر دورالعوفان کی رائے

گزشته صفات میں بین آیا ت بشریت کا ذکر کیا گیا ہے اوران
سے متعلق وہ آیات واحادیث بیش کروی گئی ہیں جن سے کفار وہشرکین
کے عقید کہ بشریت و بنوت و رسالت کی ترویر ہوتی ہے ۔ باھیم
اتفاق سے ایک ہی آئید کھی گئی ہے اور اسی پر بجث مرکوز رہی ہے ۔ لہٰ الماس معلم ہوتا ہے کہ اب یہاں بنوں آیات کا وی دی جائیں اور مناصب تفسیر نورا لعرفان سے خیالات بھی بیش کرویئے جائیں ۔ کیوں کم مناصب تفسیر نورا لعرفان سے خیالات بھی بیش کرویئے جائیں ۔ کیوں کم مناصب تفسیر نورا لعرفان سے خیالات بھی بیش کرویئے جائیں ۔ کیوں کم کا طرح صاحب تفسیر نورا لعرفان کی مختقین حال میں شامل اور بہارے فوق نورالتہ مرفوی کی طرح صاحب تفسیر نورا لعرفان کی مختقین حال میں شامل اور بہارے فوق نورالتہ مرفون کی طرح صاحب تفسیر نورا لعرفان کی مختقین حال میں شامل اور بہارے فوق نورالتہ مرفون کی مزاوں کے اقتباسات ہم ذیر نظر سے بہت قریب ہیں جھے ہیں۔
سے بہت قریب ہیں جھقین سلف کی گزشتہ ابوا ب میں پہلے ہی و سے چکے ہیں۔
منا بخرا یا ت مذکورہ یہ ہیں : ۔

بہلی بارسور ہُ بنی اسلینی میں یہ فرمایا گیا ہے:۔ (۱) کُلُ سُنِعُمَانَ رُقِیْ هَلَ مَ مَ فرمادُ بِالی ہے میرے رب، کو۔ کُنُتُ اِلْا بَشُرُ اُرِّسُولاً ہُ مِیں کون ہوں مگر آ دی۔ اللّٰد کا

بني اسرائيل - ١٦ . معيما يهوا -

در حقیقت بیآیت بنر ۹۳ کا آخری کار ہے اور پورا مفہوم محینے کے لئے پوری آیت کلکہ آیات بنبر ۹۹ تا ۹۳ کا ترجمہ ذہن میں رکھنا نوویا سے جو سر ہے:-

" اور بشکے ہم نے لوگوں کے لئے اس قرآن میں برقسم کھل طرح طرح بیان درمای - تو اکثر اومیوں نے شما نا - مگزاشکری كرنا ( ٨٩ ) اور يوك (مينى كفار قريش وغيره بوك ) كمنهم برا مان بنس لائس کے بہاں کے کم ہمارے لئے زسن سے کوئی عشمہا دو (٩٠) ما محارے کے مجورول اور الكورون كاكو في باغ بور بصرة اس كا الديمي بنري روال كرو (٩١) يالم مم يراسان كرا ووجيها لم ف كما ہے-مكوع كرف ما الله- اور وشون كوضامن عاو (٩٢) يا تحاري في طلال كمريو. أنم آسان مِن يرُه عا وُ- اور ہم متمارے چڑھ جانے برتھی سرکر ایمان نہ لایس کے جب تك يم يراكك كماب نه أثار وجويم يرُّصين ... يم فسرما وُ اک سے سے رب کو میں کون موں مگر آدی الند کا . کصی مواد ر ۹۳)

بهاں بہ متعلقہ آیات کا ترجہ ۔ تفییر مذکور اُہ بالاسے تکھا گیاہے۔ اب صاحب تفییر کے حوالتی کا خلاصہ تکھا جا اسے :-

"آیتہ ۸۹ - شل سے مرا وہ عجیب وغریب معافی .... گزشتہ واقعات ۱۰۰۰ ڈرانا۔ خوش خربای ... ۱۱۱ عجفهات فرماتے ہے فرماتے ہیں ۔ قرآن سب کے لئے ہے ۱۰۰ اس کی عبارت عوام کے لئے ہے اور اشارے خواص کے لئے۔ اس کے لطا تُف ا دریا را الدکے گئے۔ اس کے حقائق انبیائے کام کے لئے۔ س سے آگے صاحب تفییر نے کعب کے پاس کفار کے اجتماع ا ورحف وہلی لٹرطیخ سے مذکورہ سوالات ا وار چیندویگرفضول مطالبات کفار کا بھی وکر کیا ہے ۔ دیگر حواشی ازصاحب تفسیر

ا اس جواب كا (لين حصورصلى السرعليه وسلم في جوعواب وماس کا) منشار برنیس مے کرحفور ان مطالبات کولورا بنیں فرما سکتے تھے (کیونکہ رنگرانبیا رکرام انے ایسے مجزات طكران سي بحى بر عمعزات وكال ي عط يم معنورالمركين كس طرح نه د كلالسكة. وه يقنياً مطلوبه معيدات وكماسكة تھے۔ مگر حضور کا مشاریہ تقاکہ ہمیں متعارے بمطالع بى منظورىنىس -كىزىكران سى سے اگر كوئ معجزه و كھا ما كيا اور پھے اگر تم ایمان بنس لا کے تو الک کر و کے جا والے مسا كه عاوت الميسب .... بهرحال مذكرنا اورب اور فكرسكنا كه اور - خال دے كرحفور فودائے كو بشر فرماین و آیا کا یکال ہے۔ اگر ہم برابری کے دعولے سے بشرکہاں تو کا فرموجائیں سیفروں نے اپنے کو ظالم۔ مناك زمايا ہے ليكن مم كوريت بنين كمان محص من الفاظ التعال كري-

معلیم ہواکہ انبیاری بشریت پرتظردکھٹا ایمان سے دوک دنیا ہے ۔ جنھوں نے "محکر ابن عبداللہ" ( بینی حفوداً ک بشریت ) کو دیکھا وہ تو کا فرہی رہے جیسے ابوہ بل جنھوں نے محددسول اللہ م کو دیکھا ( لینی انھیں واصل بحق سمجھ کر دیکھا ۔ مصنعت) وہ صحابی ہو گئے جیسے صدیق اکروان، دوسس ری آیست

و و مرى آية سورة الكهف كى آخرى آية تمبر (١١٠) ہے قُلْ اِ اَنْهَا آ اَنَا بَشُورُ مَثْلُكُورُ عَمْ فِهَا وَظَا بِرِصِورَت بِخْرَى سِ وَ سِ يُورُ حَى اِ كُنَّ آ تَنْهَا آ الْهُ كُنُورُ عَمْ فِهَا بِمِنَ الْمِنِي بَحِيْمِ وَكَانَ ﴾ اللَّهُ وَاحِنَ جَ فَهَنْ كُانَ كُنُونُ كَانَ كَرَبِّهَا الْمَعْدِورَ يَهِ بِهِ مِعْودِ بِحَوْمِ اِللَّهُ وَاحْدَا وَ مَنْ كُنُ كُنُ مَنَ كُانُ مِنْ الْجَعْدُ اللَّهِ اللَّهُ مُنْ الْجَعْدُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ

اس آیة مُبالاک پرکی حفرت مفسر کے متی و حواتی ہیں ۔ و قابل مطالعہ ہیں ۔ یہاں ہرف چند ہاتیں سکی جائی ہیں ؛ ۔ دلا جدن حوات و تورالعوفات ک دلا جدن حفاری ان کی ان کی جائی ہیں ۔ آئیندایک طرف خور میں ان حفور میں ان کی متاب مسالہ ہوتا ہے جا کہ متاب کی متاب کی

اوربهان بشریت والی جانب کا ذکر ہے۔ قبل فرماکر اشارہ سیائیا ہے کہ اپنے کو تواضعاً بشرصرت تم ہی کہ سکتے ہو۔ دوسرے کو یہ کہ کیارنے کی اجازت انہیں ۔ دب زما اسے کے لا بجعلوا دعا عرا لرسول الخ بادشاہ اگر دعایا سے کے کہ میں تمار فادم موں تو یہ اس کا کمال ہے مگر دوسرا کے توسنرا یا ہے گا یہ

(مصنعت ممتا می کم با و شاه کی به عالی طرفی کبی می اور رمایا کی کم طرفی بقول حضور قبله شاه نیاز احمد بر بلوی قدس سره العزیز: + ا چاد سعت داد فق یارب بظوت کی طلع الشان ا

خدان عبرة كريد بائے قول سبحان

" مزید حواشی ... مثلیت مرف طاہری جر سے مہر ہے میں ہے جہرے میں ہے جی سے جی ہے جی سے بیٹری میں آتے ہے قو بڑے سے سفیداد دبال ساہ د کھتے تھے۔ اس سے با وجودوہ نور سے ۔ اس سے با وجودوہ نور سے ۔ اس سے بارجودوہ نور سے در ہیں بیٹر حقیقت میں نور ہیں .... بار

للمیشنوکین والوں کور (خلاصہ حواشی از حضوت مفسر) اس آیتہ کے حواشی میں بھی حضور کی بشریت سے متعلق وہی تنہات میں جوا ول الذکر ووا یات میں مذکور ہوئی بہاں وہ کمچتے ہیں کہ حضور مرکار ووطالم صلی النّه علیہ ولم کو بشر "مثلکر کہنے والایا النّہ توالے ہے یا خو و بنی پاک ہیں۔ یا تسیطان و کفار ہیں۔ اب الفین "بشر کہ کر بکار نے والا حود سو وج ہے کہ وہ کون ہے ۔

اہم نے نورمجسم، مرکار دوعالم جلی النّدعلیہ وسلم کی " بشریت سے متعلق ہرسہ آیات قرآئی. مع ترجہ و تقنیسرو حواشی حضرت مفسر سے خلامیے ( بلکہ زیاوہ تراصل عبارات) تفییر نورانعرفان سے نقل محروی ہیں بہ اپنے فیصلے کا افتیار خود آپ موہے ۔ مقصود سرسه کیات عامته این ( بلکه عامته الناس) بر حضور م مرور کاکنات اخلاص موجودات صلی النگر علیه مولم کی فضلت و

فصل ۔ ۲۰ خالصتُما بیان مذکورکا بالا از ایم رمنست صیفت محری "

برتری نابت کرناہے ذکہ آپ کی "بشریت کسے دنیا کو آگاہ کرنا ہے۔

- توانین ناسوقی سے بموجب انبیائے کرام علیہ ماسلام کو بھی بشری صورت میں تشریف کیں اسی صورت میں تشریف کا کا دوجہاں" بھی اسی صورت میں تشریف لائے کیکن مقصود یہ جانا ہے کہ اس سے فرائض بنوت ورسالت کی اوائیگی میں کوئی فرق کہنیں بڑنا۔ ناس سے ان کی فوقیت ونضیلت میں اوائیگی میں کوئی فرق کہنیں بڑنا۔ ناس سے ان کی فوقیت ونضیلت میں واقع موتی ہے ۔

- جوانبیائے کرام کو عام اشالوں برحاصل ہے ۔

واقع موتی ہے۔

- آیات مذکورہ سے کفار کے " نظریے محقیر بوت ورسالت بھورت بشریت "کی تروید مقصود ہے نذکہ الیار۔

اور خود قرائی شہا وہیں جا بجاموجود ہیں ۔ کیا صاحب قاب قوسین واوائی ہونا ۔ لیا صاحب قاب قوسین واوائی ہونا ۔ لیا ہونا ۔ لیائی و طالب اور دیگر حروث مقطعات اور بیارے خطابات مجرفی خبوب فواڑی سے نواڑا جا ناکسی دیگرعام بشرکونھیں ہوا ؟ " عام بشرے تو در کنا رکوئ بنی جی حضور کے درجرکونہیں بہنچا ۔ مذہبہ جسکتا ہے ۔ کیا بیشہادتیں کانی نہیں ؟

۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ آ گیے پر نور حق کا طہور بالذات ہے۔ رنیز آگی ادر جرت آ گیر حق تعالیٰ کی زات وصفات کے مظہرا کمل ہیں. (کتا ب بنا ا شروع سے آخرتک اس بیان سے بُر ہے) رنیز آگ کا وجود - وجود عالم آ وم سے پہلے موجود تھا (کنٹ نبیٹا قرا لا دم بیان الماء والین ) ایندا آ گی کوعالم لا بھوت سے عالم ناسوت کے موجود ما ننا مو کا لیکن آئی مشمل بصورت بشری - جرف عالم ناسوت میں ہیں ۔

- آخر میں مها حب ایمان مملهان کور آیت قرآنی میشہ زمن میں رکھنا

میا مینے ۔ وَ تَوَاهِ مُر بِنْ طَهِ وِن اِیْلُتُ وَهُ مُر لِا بِیْنُ وَن وَ کِیمَ اِللَّا بِیْنُونُ وَهِ مُر لِا بِیمُونُ وَن وَکِیمَ اِللَّا بِیمُونُ وَن وَکِیمَ اِللَّا بِیمُونُ وَن وَکِیمَ اِللَّا بِیمُونُ وَکِیمَ اِللَّا بِیمُونُ وَکِیمَ اِللَّا فِیمَ اِللَّا فِیمَ وَ مِیمَ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اِللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَي اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللْمُولِ الللِهُ ا

## ترانه عاشقان

حضور سركار ووعالم نورمجيم صلى الله عليه وسلم كا" تمثل بشيت كفي كالدانسانيت كانام ب بوت ورسالت كاختام ب عدوج روح كاكمال الله يالى مشالى سال سے صالع حقیقی کاشار کارے سے سن کا کھاڑ عاشقی کی ہمارے صن محبوب حقى كا ورب سے عشق وعاشقى حقيقى كا فهور سے حفورا كى "بشريت "حان ولايت خائم رسالت سے كالات آم وْحَلْق كى بدارون كاسمُناوْت \_ اودان بهارون كى كل ماشيون كاليسلادي اس وصفات رنانی کی جامعت ہے ۔اس کی طوری شان کمالیت ہے جال طلق كا زاتى أنينه ب " في رنگى "كاعينى محسم ب كس كس حقيقت كو كاللاؤك ؟ صورا کی بشرت "بی" نیزگیون" بن"ب رسی "ب ایکی کی زلاری ا لاموت من جروت وناسوت مي الموت من جروت وملكوت ولا موت م باطن کی فہوری شان ہے ۔ اوّل دا فرکا نوری نشان ہے على كس حقيقات سے آلھيں بنار ركو كے ؟ مطلق مطلق مطلق ريتة بوك نزول واعتبارات كي خيالي ونيا وس ميس وسما حرف حرف رميم رك الفاظ و فقرات وعبال ت مس مشدّ وسع-

تقطب - ( دلبال دچوال دگرائ) - كبال ب وكس نهس اورېم مکرموجود - ده يه سو تو اس کی حرکت نه بور حرکت نه لة حروف محتب - اشكال أنقش و نكار كه مد مون - مذكرا بول ك وقر" - شعلوم ية قنول ر مگريدوك كون ب ويد يد يوهو-اس سے سے بورے نظام ستی کوسمھنا اور" ماہری "سے محضام کا كَانْشُكُوْ الْهُلُ الْذِ كُوانِ كُنْتُمُ لَا تَعْلَمُونَ ٥ ( النمل - ع ١) برحال \_ نقطر نبان \_ وفاتر عيال بن سمىن در کبال - موجى بى سىندر نشان بى الس مرحل ميں عقل د وانش ـ وسم وكمّان بي رُكُنْ وكميْنَ ٱلشُّر بجاب بي \_ اتَ الظنَّ لا يغني من الحق شَيْنًا حقيقت نهال ب -محبوث حقيقت برطرح برعاكم برعالم مين عيال ب كمال كمال ويوارس أعما وسطح بحس كس تجلى الفاس حرادكم نورعيسم - صلى الشيطيه وسلم كن فيكون اسواركي وينا \_ دولاً ت ملاكمة اج كابيرام وہ ارفن وسلوت کے آ قام \_معراج ووق کی شان کے واتا " تمثل بشربت " ك ساس مين لعي الحت قلب عاشقين بي - نوربعيرتِ عارفين بين "عامع الملم مون ك ر تده تبير كما لات حقى وهلقى كى بولتى تصوروب

. وأحدو كمتارجمة اللعالمين بي

ميوث ارحم الراحمين هيس

وانش رمینش کا خبرانه علم وعرفان کا تنجینه بین حسّال وجلال كى يكيانى \_ كمال انسانيت كى رعنائى بين ازر کی ما و سے کا ورجی \_\_ بلد زروں کے ورد مال کے طوران ا ي سيعتق عين رور \_ باقي سب ويم وغرور ب حسن يوسع ومعيسي يرمضا وارى آ پخه خوبان مهم وارس تو تنها واري منع قران - روح ايمان - جان وس مست مُت رحمت اللعالمين (روي ) لا السينغ و رئم اوعب دة ما ش تر حوایی کمو هوعب ده (اتبال) اليصحن فاروال حكين بعشال . جامع كما لات - فزاد احسانات كوعام معنى مين" بشر كتا ياسم وناعقل وعلم كي تدميل اور كشعف وجال کی قربن سے۔ وین کی تباہی ہے ۔۔ ایمان کی بربادی ہے۔ قربان موجا وُ اُس زاتِ حقى صفات بر جو" تخلقواً به اخلاق الله "كاعملي مجسّم اورمكارم اخلاق كا زنده و

قربان جوجا و اکس وات حقی صفات پر جو "تخلقوا به احلاق الله "کاعملی مجله اور مکارم اخلاق کا زنده و اکمل نموز ہے جس کی بدولت بہیں اور تمیں کمل تمام خلوق کو " وقو د ملا زندگی ملی : زندگی کا ساز وسامان ملا ۔ بینی حوات نمست ظاہری و باگئی بقدرات عداد مرجمت ہوئے ۔ وئی و ایمال ملے - اسلام و قراک عطا ہوئے ۔ اسکان کی ننجمت عطا ہوئ ۔ آدمی - انسان ہے ۔ اولیا بیٹ انبیاء ہے ۔ ونیاکی حلال دوزی اور جائز اساکشیں عطا ہوئی۔ کا ت کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نعمت ۔ قیامت میں شافی محشر کی منما آنت ملی اور سب سے قیمتی و آبدی نوی سے دیا میں مار سب سے قیمتی و آبدی نوی ساز کا کا ساز کی کی کی کا ساز کی کا کی کا ساز کی کا ساز کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کا کی کی کا کی کی کا کی کی کا کا کی کا کا کی کا کی کا کی کا کی کا کا کی کی کا کا کی کا کی کا کی ک

كى شفاعت كاحتى وعده ملا ـ جوبا لخصوص حضورسركا ردوعا لمصلى اللهعلم وأكهوكم مے مخلص غلامول اور ستھے عاشقوں سے لئے ہو۔ اكريه المول وولت لينام واورالتدكاكم ماصل كرناب تو أللرك مجبوع سے شدید محتبت کرو اور اُن کا انتہا ہی احترام الله تجی انھیں کی رضاچا ہتا ہے (ولسون يعطيك ربك فترضى) لا موجود ألا الله مين فرق بوكر فان في الله بزك توبر شے سے بے ناز سوعاؤ کے۔ فانى فى الرسول مبوك تورسالت تونبس مل سكتى فدامل جلب كار فائي في السياخ بنو كل و تون ورسول وون ملس كا وروشاك رندگی حسنه بھی ملے کی۔ فان فی الشیع بننا لازمی ہے کیونکہ اس سے بغیرفان فی الرسول منامحق خیال ہے جسے حروث الجدسے بیرکتاب ادراناد کے بغر تر بہت قطعا محال ہے۔ فان فی الشنع بزد ابلیس کی زیرکی سے بچد بشریت میں شرہے۔ بشريت كع عرب محقدرت سيخسوالدنياوا لاخرة كسواكه في على كار اب جوجا ہو س حاور اور جو جا ہو اے او وماعلينا الا البالع،

## حصداول باب ۸ رسالت محماری صلی منتظمیر دم

رسالت محاري: -

اصطلاح میں احکام المہٰی کو بندوں تک بنہا نے کورسالت کہتے ہیں۔ بیکن اس کی چند دیکر فصیصیات ہی جن کاسم ضا رسالت محدی سلی انتظافہ اسے سمجھنے کے لئے صروری ہے۔ شلا :

(1) وجود د وات حقیقی کی توقید میں جس طرح اجال د تفصیل کا تصور مصنہ ہے ای طرح اس کی المہات صفات کا واحد سرختیہ کھی اس سے علیٰحدہ متعبق راہیں ہوسکتا۔ وات کے ساکھ وہ بھی اصل کا ورجہ دکھتی ہیں مصفات با دراہی موسکتا۔ وات کے ساکھ وہ بھی اصل کا ورجہ دکھتی ہیں مصفات با دراہی موسکتا۔ واقع ہن مزول میں تفصیل (کشرت کے ہر جزو (رو فر حراب کے روائن میں "حب استی اور قورہ "سا دی ہیں۔ اس کے فرع واقع ہن ہوتی ۔ اس کے بادج والمیل میں کوئی کمی واقع ہن ہوتی ۔ سا دی ہیں۔ اس کے بادج والمیل میں کوئی کمی واقع ہن ہن ہوتی ۔ سا دی ہیں۔ اس کے بادج والمیل میں کوئی کمی واقع ہن ہن ہوتی ۔ سا دی ہیں دائن کی طرح آس کی شان رسالت بھی صرف ایک بادج والمیل میں احد کر آس کی شان رسالت بھی صرف ایک ہے ۔ زات کی شان اصریت سے لے کر آس کی شان رسالت بھی صرف ایک ہے ۔ زات کی شان احد کی شان احد کی سے ۔ زات کی شان احد کی سا دی ہیں ہوتی ہے ۔ زات کی شان احد کی سا دی ہیں احد کا میں سے دی کر آس کی شان رسالت بھی صرف ایک ہے ۔ زات کی شان احد کی شان احد کی سے دی کر آس کی سے دی کر آس کی شان رسالت بھی صرف ایک ہے ۔ زات کی شان احد کی سا دو کا کھی ہے ۔ زات کی شان احد کی سا دی گئی سے دی کر آس کی سے دی زات کی شان احد کی سے دی کر آس کی سے دی زات کی شان احد کی سا دی گئی ہو گئی سے دی کر آس کی سے دی کر آس کی سے دی کر آس کی سے دی زات کی شان احد کی سا دی گئی ہو گئی ہ

(۳) تورمی آی مرشان ی طرح آی کی شان رسالت بھی صرف ایک ہے ۔ زات ی شان احریت سے لے کر اُس کی " شان محد کیے " را لینی الین اوّل وحدت یا حقیقت محدی") بلکهاس کی تفصیل (واحدیث) کیے ہے وہ وات واجب اوجود اپنی آپ" رسول سے (کیونکہ یہاں تک ماڈی نیساً مہیں ہیں۔ تحیینات میں فیریت ہے جواحتیاری ہے کا اس سے بعدم ات کوئی

اله داس كى دفيات كعدة مرات سية انزول ذات كالبحثا فرورى بع-

درج ب مشلا حروف معطعات محمسلق ميس معلوم بواسم كه وه عالم سلوت وعالم الدواح كى زبان ہے - اور اورا كے كرام ف ان حروث كى خرح بى بيان فرماى مع حيا يخر حضرت علا موالدوله سمثناني رحمته الشرعليم وماتے بن کرحضور فعلی المشعلی وسلم کی فہورت بشری کے علاوہ" حقی" اور"ملكوتى" صورتس مى كتيس جو تقيناً صورت اسوتى اسع فتلف مونا چاہیں۔ یہ تمام تما بح حضور صلی الترعلیہ وسلم کی اِس صربیث سے مشبط بُوتے ہیں۔ گُنٹ بُسِیّا وَ اَ دَمَ بَیْنَ الْمَاءَ وَالنَّین ـ اس قدر وبن النقين كر لينے كے بعداب يسم عنا خرورى سے كدا ب كى رسالت كى دو مزيد خصوصيات شان برز خيت اورستان عايج ہں ان خصوصیات رسالت کے ورایع، وات ، جامع بین الامری لینی وو متعائر المدائي جامع موتى سے يهال وات خود اين صفات سے لئے " رسول" بنتى ہے ليني الحيس الي سيد ( بحيثيت مجموعي نيريام مابين الغروعات) مذهرف والبته بلكه فعّال اور مؤتر بهي ركفتي يدر مثا لأ بول مسجعة كرستنا اور و تحفنا دومتعا مرامور بين تعكن وونول ايك ای تحفی کی زات بی محبیع بین او دونوں امور رجو حقیقت میں صفات و افعال الليه بين) اسى أيك واحق سعمر ومورس بين اوروه وات رونوں میں د بغیراتحاد و حلول) سرایت بھی کیے ہوئے ہے کیو کرصفات إِلْفَوْلَ وَأَتْ مِنْ عَلَا صَدِهِ لَهُمِينَ مِوتْ والْمُعْلَى مِنْ مِهِال وَأَتْ الْمِنْ مذكوره صفّات دا فعالَى كَلْ رسولٌ سِعد بالفاظِ ديكروه وَاتَ مَع الصفات المنت بوك بعض صفات وا معال كوته صرف تلهورس لانع بلكه الحفيس له ميں صرف ان كے اترات " نظراتے ہيں اور فات حق يوشيده رمتي ہے واس كلي بم صفات وافعال حق كوحق سنه تواسيحق بن ر

منظم وموثر رکھنے کا باعث ہے۔ اور یہ اس کی"صفت رسالت" اور" برزیت مع عب الكيول مع لا يتعملي المختلف اعضاك ليحتم ياحم لئے روح سے۔ اس طرح عالم كبير سيني كائنات سے سئے نور محرى ياروح وي ہے۔اس برزخت اور جا معت کی خصوصیات کا فلاصہ ہوا: ا۔ کہ رسالت حضور کی عالمین کے اجزا یا امور ختانفہ کو مستی یا طہور عطاكرنے كا مرحبہ ہے ٢- صفات يا أجزايا فروع وغيره مين بجيثيت ذات، كل، يا اصلك شامل اورساری احلول یا اتحا دے بغیرسرایت سے ہوئے ہے۔ ( اورائي اصل مقام جوم الواريا ورا لالوارير كلى تائم سے يعنى سال مذكورسے خوواس كے اصل وجوديا صفات بيں كوئي نقص واقع بنس كا ٣- وه انفيل جع ، منظم فقال يا مُوتثر ركفتي سے به الفاظ دیگر مذکورهٔ بالا امور کی وضاحت یو س کی جانے کی کہ ا نیت سبتی مطاق ۱ مهات صفات کے ساتھ کو مرتبہ احدیث سے کمرتبہ وحارت میں آئ اور حقیقت محارثی کہلائ ۔ یہ حقیقت محاری در اصل آت ومات زات ہی سے جو پہلے باس یا لیتن میں ( ادبات صفات کے سائق افعالی شاہدی ہے۔ اس" انتيت وات" يا " حقيقت محرى "كي جارشاني ياجها تاكية ا ان چار سٹانوں بڑی وہ محدد دہمیں ہے ۔اس کی ہرآ ن سی سٹان ہے اور ہرشان اسی ایک کشان ہے۔ کل یوم هوفی شان - میکن بہاں أسى "شان محرك" كاذكر ب جد اصطلاحاً ودرت ما حققت محسدى تحيتے ميں - اس كى ميشا رشانوں كوهرف جارشانوں معتبع سموريا كياسے -(١) اس كى الك جهت واصل برشان الوست "م - (١) دومرى ج

شان دسالت ہے۔ (٣) بشان بزرخیت ہے ادر چولتی (٢) . فانعيدة ہے۔ عْانِ" الوميت" بن وه إِنْ آنَاسُهُ لَا إِلَهُ اللَّا مَا قاعددن كيي سے۔ (سيني مين الله مول مير عسواكوني المرمنين يس ميرى عبادة كرو) (فورسے کام لیمنے سے اللہ سی کی شان محبوب یا محبوب کیتی کہ رہی ہے۔ ذكراتد كے علا وہ كوى وو مرى مستى جو الله كى عنيراد راس كے مقابل مو) ادر دسى سان جهت "عبوديت مس" اناعيدة "كيتى ب (لين من عيدة بول ليني واتب عق سے واصل عبد مول ) سي شات يا جهت نورى ـ عالم البوت عين اسوت تك بطور" اصل كاننات "موجودي -عالم اسوت مين إس كى وفعاحت اقبال يون كرتے بن : --عبدة ازفنم تو بالاتراست زانكم ادمم أدم وبم جوبراست عبد و مورت كرتقدير با اندرو ديرانه با تعمير با الدرو ديرانه با تعمير با الدرو ديرانه با تعمير با الدين و دم ا دعب و العبد و العبد و العبد و العبد و العبد و العبد يني النيت وحدت وات بعبورت حقيقت محرى اين معفيل مفات وعُثيون عميد الرزح جامع "إور" رسول ذات "ب اورايخ تبون وصفات من مرح فود ظاهر مع بلكه أكفين فعال اور موتر بنائے ر منى سے اس كى مونى واحكام كا مجوعداس كى "شريعيت سے اورائي شرييت إلمانا" وات بحيثيت رسول "كاكام بعداس ك يخ أسع شكي فير" كالمردت بعد كسى" فارى قوت "كى عاجت - بلكه خود اس كى مفى ادر زال توت كافى م كيونكه وهمينى مطلق مى كالتين اول سے-

يرتمام گفتگو مرتبه اجال بين ب مرتبه تفقيل كوكة ت كهامانات

مذكورة بالابيان سے حب ول حقائق ثابت بوتے ہى يہ وا، رسالت مخاری - اصل ب باتی "رسول" اور" رسالیس" آس کی (٣) " رسالت" سے عرف" بام رسانی "مراوسیس سے ملکہ اس مے مقدم مين وه تمام حصوصياست واخل بن عن كا وكرا ومرهلاصه س كياكس (٣) ان ي خصوصيات كاروشني سي " عشمال رستول الله م يا " فَعَيْدُ نُعْدِلُ فَ ورسوله " كامفهوم مجماعات كيوكر يعفي دسالت وعبديت صرف محبوب فالمحار مصطف اصلحالته عليه والم ك المناق مع ودورون ك المانين الله جوحصرات حقيقت محرى رسالت محرى اورعبدية محرى صالى ميلام کوجی حیثیت می مجھیں ورو کھیں گئے اس کے مطابق الفا و کا استعمال کریں گے۔ حقيقت لوير م كراس" ويكفف" اور" سمجنة كى توفيق الله ي ويلم ورد انسان" اندها" اور" جابل" رسماع - ناظري كويد آيت مباركه يا وموكى -ارث وباری تعافے ہے:۔ و تواهد مرينظ م ون اليك اوراك والصحبيب صلى افتدعل ولم النس ( ليني منكرن ومشركين كو) ويحقيق بين كروه و هُمُ مُلا يُنْصِادُن ط آپ کودیکورجین حالانکروه آپ ک اس مين" ويحفي كي تيزون قسمين بمان كر دى كي بن -(۱) حبیب خداصلی الله علیه دسلم کا مشرکین کو دسجینا به ۲۱) مشرکین کا آبيك كے صرف ظاہر كو و كھنا اور (٣) ايمان و تقبرت كى نظر سے اللہ كا

ك مزيد تفقيل آينده إلواب إلى مذكور م

مرضی معطابق آب کی شان باطن اور آب سے سلورمراتب کوریجینا جھنا اسمجھنا اسمجھنا اسمجھنا

اُ مِنة كرم سے ثابت ہے كدمنكرين جس نظر سے حضورًا كے ظاہر كو ويحق تھے وہ الشركى نظر ميں بنديدہ نہ تقابلكہ الله سے جاتيا تقاكہ وہ أخفور ختى مرتبت كی شان باطن اور آپ كے جو كما لات ومراتب باطني كو بھی چشم بھيرت سے ويحيس اور آن امور مرايمان دائش نہ

چنا پخے رہ ممال ان میں" منکرن سے کم بنی وحقودتی رہتے اللہ ي محت كمالات، فامرى "كو و يحقين ياجرت ابنى كا وكركرت اود ابنى براميان كظتين بيكن أب محان كمالات كولهول جاتين جو (١) الهين واصل مجق ربي كي مينيت سي حاصل بين (٢) جن كالعلق بدائش وم اسع قبل ويكر عالمین سے ہے اور (٣) جومرف النیس سے لیے خصوص میں مثلاً آگ کا لور ذات حق مونا بني الانبيامونا، مبوب حق بونا سبرزج بمرى مونا فالمب ولاک صاحب مواج عصاحب وسن وازدادی معاصب معروات و كمالات حق مونا - خاتم المرسلين مونا وعشرين شفيع المد نبين مونا وغيره وغيره-اگرسلمانانِ است مخذی کی توج حضورًا قدس و اطری کما لات حتی پر مركوزد ركى جائد كى قو قدر فى طور و دو ان كمالات كو أستة آبت بحول جائي في الديم بدعقيده بوكر حضورهلى المدعليه والمكادب واحترام سيكمى كريك. (مياكة الحك نظراتا مي) اوراى طرح مور وعداب وعداب الني بني مك - به إحضور صلى الله عليه وسلم ك تمام كما لات حتى وُحلتى كا وكرم يشه

بالخصوص كالمركز توحيد مي محسمه رسول الله كهت وفت دمن مي البلى وه تمام خصوصيات موج ورنها عزورى ب جواد برمذكور موئي - شام نہ ہوں تو خاص خاص سبی - ورد ا ب کے کلما در قاریانیوں کے کلم مين كيا فرق ره جائے كا۔

واضح رہے کہ قادانی مزائی تھی ہی کلم بڑھتے ہی جواب اورم برصة بن سكن أدى كلم كعف الفاظ وسرا وسيخ سين مؤن أسلم بنيس بن سكتا

ہارے اور قاد مانیوں کے کلمیں فسری

حب تک الفاظ مح صحیح معنوم مرصم قلب سے ایمان نالے اور کلمے مفهوم كوير عنه وقت ملخوط شركه (وه مفهوم جن برا وبيارسلعت كا ايمان تقا اورجواب خال خال مشائخ طريقت كعلم مي بطورا مانت محفوظ ره كيام چنا بخد مرزانی حصنورصلی الدر علیه وسلم کو آخری بنی منهس ما نتے اور وہ محدًا رسول الله كفت وقت ول من محراً "كي خبكه مرزا غلام احمد قاديا في كالقي

ركه كر" مخدرسول التر " كيتي بي-اس غلط تقتور في الفين المان واسلام

سے فارح کیا ہے۔

اب وه يركيد كرمسلانون كورهوكا دين بن كريم اورتمسب ايك بى كلمه مراحت إلى يعربم المعارى طرح "مسلم" كيول بنس رم يمين فيرسُلم كينا بإسكل غلط ب بينائة اواقف مسامان مي سي مسحف كلتي بن وبدا اس كسوق كورجك كامن لائي كرم فن الفاط كالرهنا كانى بنس حب مك الفاط كي ساقف محرارسول الناركاصيح مفهوم فني تعتورس نرمور كيؤكم صحيح مفهوم ي مسلم ور غيم الرمس بلكوسلم وصحح مون س تفي وق والمتبازيدا كرتاب يبي هال نفط الله مح تصورس سے جس کا مفرح جا بحام اس کتاب میں واقع کررہے ہیں اوراگرفتخامیہ كماب هذاني اجازت دى تواكي دوباب من كمجان طور بريم اس پررتزي واليك وما توفيقي (لا بالله -

ك دېكوافيارجنگ مطبوم - كراچى جد ١١ رفرورى ١٩٤٩ وصعف "آب سے مالل

جمعاتل باب و نصل و عبارهٔ عبار و عبارهٔ

عبرت عوام عبرت واص عبرت رحة اللعلمين عبد كا ترجم اردوس بنده بے دىكن مرف" بنده "كبروسى سے سركارووعالم - لورمحيم محبوب ارحم الراحين - وات كراي رحمت اللعالمين صلى الشرعليه وآلدوسلم كے اوصاف عالى وكما لات استيازى واضع بنس مولے جے کے کہ قاری یا سامع کے زمن میں حقائق ذرکور سلے سے موج و ترموں جس طرح صرف" أدى "كمه وينے سے سي شخص كے امتيازى اوصاف واقع بہں ہوتے سائسے کوئی بہان سکتا ہے۔ نامی عزبت ہوسکت ہے۔ آدی كى عرقت وزلت كالنازه أس ك اوصات واعمال بى سے سكايا جاتا ہے ادر دنیا کے تمام تعلقات و کاروبار - جال کک دیگراشفاص کا تعلق ہے متعلقہ فخص مفصل حالات محملهمي برمو توث بي اور جو مكريه حالات متلف ہرتے ہی سزام نے آدموں کی تقیم کوح (جن کا ذکرہم کھلے ابواب میں كريكي بن ان كي تعييم محيثيت عيد " بني مين طبعات من كي ب واكد الدوات ا رجمة اللعالمين جلى التناطيه وسلم كي عيديت " كامحص ترجمه مرط هاكرا ين كا تصور نه قائم كيا جائ ( جيساكم كفار ومشكين - بهود ونصاري وعيره كرت بن ) بكر سيخ مومنون ا ورعاشقون ك طرح حضور شفيع المذنبين ، دممة اللعالمين صلى المندعليه وسلم ك تمام امتيازى مقامات الوكف اوصل زالے کمالات، عدم المثال حالات و واقعات - فهور نوری سے تمثل بشری

کے وحصور ختی مرتبت کے ارشا دات اپنے متعلق اور انٹر تبارک تجالی کے فرمو دات اپنے متعلق اوصا من کو ملح زلا کے فرمو دات اپنے مبوع کے متعلق عوف کر ملح زلا مرکبے ہوئے اُن اُن کا تصور تا کا کر کیا جائے ۔

دوسری تنبه یا بے کہ حضور سرور کائنات خلاصہ موجورا مے امتیازات کو صرف ملحوظ ی بنیں رکھناہے۔ (کیونکر عشق و محبت کا حقاس سے اوا ہنیں ہوتا ) بلکہ آگ کی عبدیت کا وکر موریا آپ کی رمالت اکاریا خاتم النیس ہونے یا محبوب ضائے قدوس ہونے کا ذکر ہو ۔ ایکف أب كانام ناى بياجائے - يا سناجائے يا يرها جائے - قر اگراب واقعی حضورًا سے سیتی محبت رکھتے ہیں اور اگر آپ کا ول واقعی حضوراکی محبت سے سرشار ہے۔ توحفود کانام نای بڑھتے ہی یاسنتے ہی آپ کے جسم میں۔ آپ مے قاب میں - آپ کی روح میں - ایک برتی رو دور جائے گی - آپ معجم كا روال روال عبّ ومست اورادب واحترام كے ملے جلے عديات كارس كوا موجاكا - ادراب كى ردح جوم جوم كردرود وسلام برصف ككے كا - اس كے علاوہ وفورشوق و محبت ميں آب كو يارغار حضرت صدیق اکبررصی الله عنه کی سنت کی پیروی یادا جائے گی اور عیقاً خودحضرت شفیع محشرصلی التّدعليه وسلم كي سنّت سمي ) ادراً ب فوراً الكوم جوم كرة انكون سے سكاليں كے۔ يه خاص ابل سنت والجاعت كے عاشقوں كاشيره باورال محبّت بونے كى نشاق ب واسى برعت سيت كين والے اشخاص ابوجل کی اولاد اور چلتے پھر سے بتان ولاد ہیں جن مرکسی بات كالتركنيس موتاء يتمام اسلاى فوج سح علار يحسن انسا نيت اصلى الشعليون کے احسان فراموش ۔ اُن کی مجتب سے عاری اور ابلیس کے بحاری ہیں اُن کے سائے سے بینے اور اپنی اولاد کو بچائے - ان کی مسجدوں ۔ کتا بول میانوں

ا دروعظوں سے بچئے اورائی ادلاد کو بچائیے۔ صیح بیروی خلفائے راشدیں ، معابہ کرام فی عاشقین عظام فی کی بیروی ہے۔ ان کی بیروی کرنے والی معابہ کرام فی عاشون عظام فی کی بیروی ہے۔ ان کی بیروی کرنے والی جماعتیں اور فرقے نئے نئے طریقوں سے دین و ایمان بر واکے والی رہے ہیں اوران کی جانج کی کسوئی بھی ہے کہ وہ سب حفور سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محتبت کو فروغ دینے کے بجائے ادھرا و صرح موفنوعات مح متعلق بکواس کرتے دہتے ہیں اور ہر اس رہم موفنوعات مح متعلق بکواس کرتے ہیں اور ہر اس رہم موفنوعات مح متعلق بکواس کی مخالفت کرتے ہیں جوعشا ق موفی یا نشانی کو مثلانے کی نیت سے اس کی مخالفت کرتے ہیں جوعشا ق رسول کی جاعتوں ہیں صدیوں سے را بح میں ۔

ہن اکم از کم نئی سنگ کے بیٹوں کو موجودہ طوفا نِ برعقیدگی و کرندہ اسے بہائی سے بہائی سے بروٹنا سے بہائی سے بروٹنا سے بروٹنا سے بہائی ہے۔ اکٹیں عفالوں میں جو دکھی جیٹھئے اور اپنے بیٹوں کو بھی لے جائیے۔
یا ور کھکے کہ قیامت میں آپ کے اہل وعیال کی دینی تحیلیم و تربیت کی فقد داری کا جواب آپ سے بیا جائے گا۔

## فصل-٢

المارم برمر مرطلب المحافق المن مذكور مروح كاسب كراعمال ونها برا المارم برمر مرطلب المارم ويكاسب كراعمال ونها برا المارك في المنتون كا ذكر سورة واقع من كيا كيا سعر المارك المنتون كا ذكر سورة واقع من كيا كيا سعر المارك المقول بالمقاول بالمقاول بند ي اور (١١١) والمارك مرا المارك المنتول بند ي المارك المنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون المنتون المنتون المنتون والمنتون والمنتو

معاملے وہاں ہرگز ہرگز ہال المزفكروہ انس بوسكتا جوعالم آم وظلىم كى وكرستى ما شەسى مە موسكىلەم كىونكەم كار رجمتە اللغالىن صالى نىزىك كامقام عظرت عماى كائنات سے اعلى ترين اور متاز ترين ہے۔اس كى دلال ادر شولوں سے قرآن واعا دیٹ ملفوظات وتح سرات اولیاراللہ اور كمة ين معنىف كى زيرنظ كتاب القن سے سے كم برين مضور رحمة اللخالمين صلى الترعليه ولم كو" عيد" حرف التَّريا حصوًا خود ا آ ك كو - بطور عالى ظ في ما به صورت الكسار قرما سكية بين - دوسمون كويه مق بنين كدوه الخيش "عبار" إ" ينده "كبس - جساكه اس سليل من قطب عالمه مرار اعظم حصرت شاه نیازا عرشار بر ملوی -قدس مره الحزير فرماتين: جر وسعت داوه يارب نظرت اعظم الثان كرات عبدة كوير بجائے قول سُحان عشق مِن تر"عد"كا مقام بي بهت لند سي ـ"عده "كے كما كين عباق كامقام محبوتيت كامقام ب - كمال عظمت وخلت سے بھي اونجا مقام -فان فی المدين كرماتی بالترين جانے والول كے سير وسروار ا قاومولا بن بانے کامقام ہے۔ صاحب معراج کا مقام ہے اپنا کھ نر رک کوفدا فی کا خنارین جانے کامقام ہے۔ یہ وہ مقام ہے بھال خود الند اوراس فرست أب بردرود وسلام بعيمة بي دنين م كي" عبدة و رسول "كي جانے پر فخ کرتے ہیں۔ الفقر فخری برنا زاں ہیں۔ یہ بڑی ہمت وجرا ت کا کا ہے۔ یعشق میں بندترین مقام ہے ، یا خدا من کر نیاس عیدے میں سا سنت اورم گای مشوقیت ب- وهومعکم و هو فی انفسکم کی ترثیرہ مثال اور بولٹا منولئے ہے۔ لا اله الا الله عمد رسول الله عدار وي ميكا

بع بو مخن اقرب البد من حبل الوريد وهو معكم وهو في انفسكر وغيره اور لازا لانوار و الطف سترالاسرار كا علم موت سع عالم مادّيت ك كارفرماريخ كي قهم ركاتا مورية هرف فهم بكرمشا بده كي نظر بهي ركاتا مو سيكن يه ودنول نغيس الله اور رسوله وغيده كي غشق مين فنام ورمل سكتي بين جب كدا محبوب بي بي عادي " عادي

علامه اقبال عبده کی شان میں فرملتے ہیں :
ه عبدة ازنهم تو بالا تراست زانکه ادم دم جوم است
عبدة صورت گرتقدیر با اندر و دیران با تعیر با
لا المریخ و دم او عبده و فاش ترخوای بگو صو عبده و

قصل سے اس ناچیز نے ایک مختصری متنوی مننوی برعشق کے نام سے کھی ہے جس کے دو کر اے بقید وعید کا مل کے عنوا نات سے بہاں درج کئے جاتے ہیں ۔ تاکہ ناظرین کی لذت قلب ورد کے کا سامان ہو کے اشعار کومٹنوی کی دھن میں بڑھیئے رکیو کہ خوش الحاق سے (وہ بھی متنوی کی دھن میں ) لذّت ساع ۔ ثراب جہارا تشتہ کی طرح کیف اور بن جاتی ہو ملاخط مہو :۔

بنده و بندگی (عبد دعب دیت)

اول توبندے ہیں فدا کے گل بشر جالور ہیں جو نہیں ہیں واہ بر دین کی بنیاد ہے عشق بنی م خود فدا کی بھی اس میں ہے خوشی بلکرم طے کرول میں اُس کے گھر کے۔ را زندلرت دنہ کھنا جا ہے۔ وہ ہیں ظاہرا اُن کاہر انداز بھی تم مرو ہے موت یا زندہ رہو خودوسی رکھیں گے اس کی لاج بھی چھوڑنا کا نٹوں کو گل کے واسطے
"بندہ سننے کو مجنت جا ہیئے
زیب ویتی ہے اُسی کو" بندگی"
"بندگی سے عشق سیں لا کا مقام
جوبہاں ڈویا وہ بیڑا پار ہے
داہ جاناں میں فنا ۔ عین جب الله کا مقال

عشق ہے بیزار ہونا عیہ سے
کار مردُ ان ہے یہ ہمنت چاہیے
قبل مُرف کے جو مرُ جائے بھری
" بندگ ہے" بندہ " بن جانے کانا کہ
جو بندھا ہے یارسے تو ویارہے
" بندگ " آن وفا ۔ جان وفا ا

آرژو۔ ارکمال۔ ٹمٹنا ۔ کیابیا ؟ خود کخود " و ٹیا، ہماری منط ٹمی۔ جب اُنا بھی میری تم ہو کیار ما غیر کیا۔ فیریت کس کی رہی

"عبد" و" عبدالله كامطلب مجد جود سمجها تقا البي تك - اب مجه لأ وَ إِلا - لا - اَ نَا إِلاَّ اَنَا اللهُ اَنَا اللهُ الله

## عبد كامِل واكمل

نام جن کا ہے ہے کہ مصطفے اور زات وحق نما مع صفات وحق نما مع صفات وحق ما مار شدا ہوا آگ ہی کا ملر شدا ہوا آگ ہی کا ملر شدا مطلوب حق کی منا ہیں وہ وہی ہیں جُریمنا وائی کے وائے سے پریت ہے عیاں وائی کے وائے سے پریت ہے عیاں

"عبد كامل ايك بي "بنده" موا كامل واكل فعدا كا آئينه آئي ايسے "عبد" بيں جس برفدا آئي بي مقصور حق ، محبوب حق "عبد اكمل" بيں محرا مطلفا اعد اكمل" بيں محرا مطلفا

وہ کتاب اللہ کا زرین ورق ایک ہے۔ قرآن مہریا اُس کے ورق اقبطلاحاً نام جن کا اُقہات ہے کھونہ تھا محبوب تر محبوث سے دانت الان کماکان کو رہے عنی کھونہ رکھ محبوب کو کروے عنی سب ہے اُن کا۔ وہ خدا والے سی کیانہ دیں گے رہمتہ اللحالین عنتی میں اُن کے بیہے اعلیٰ مقام "عبده" فان بحق ۔ باتی برق حق بحق ہے باخلا مبوع حق مخزن اسما و کنز کل صفات کیں عطا مجبوع کوسب والے واقت میں اس سے نہ آئ کچھ کمی فاقت میں اس سے نہ آئ کچھ کمی مشق رہا ہے اسی کا گمقتضی نام حق کا ہے ، مھڑ ہیں دھنی ان کے بندے بن کے انگو با لیقیں بن رموان کے فلا مول کے فلام

تع اُمهات الصفات - جو ذات سے کسی وقت الگ نہیں ۔ مله وه زات جیسی پہلے تنی اس وقت بھی ولیسی سی ہے ۔ بو بہیں دکھتا مگرہے ہرگہیں دل میں ہرا بندے کے اپنے جائی دین عاشق میں دہی ایمان می چھو گردے رحمت تو ہستی ہی ہیں اُن کی رحمت ہے ضائی کا کمال نور دا ت حق مخدا ہی کا کمال العید" اُن کا کی ہے منا گھیا دب " خوب" بنده سب فراكا دانش سير كل ابنيا و مرسين ول من آنكورس معلى جان مي ين وي أك رحمت اللعالين أن كارجمت كونهين مركز زوال " پيكررجمت " هيل". لاز وال أن كاسب كيه به دمي اين سي

"بنده و اکل" حبیب کل عننی این ده مجوب خدا کل کے دھنی

### حصتهٔ اول - باب ۱۰ موت - انتقال - وصال ---- نصار - ا

مرت الجيع وف عام مين د نات ياجانا ياانتال مكالي كيت ين) دوسم كابولى ب- ١١) ايك دهجس من محكم الني- لودح، جم الناني كو جيور وي سے مكن عالم برزخ ميں رمى اور زندى ميں ج اعمال اس سے سرزوہوتے ہوں ان کی برزی سزا وجرد اس -ابتدائ برسش كمين كے بعد مبتلا موجاتى ہے تا الكم بروز حشرو وبار حسم كرسا كقرائفاً يُ جائع كاور بشش اعمال كے بورجب فيصله اللي جزا وسنرا کی متنی ہوگئ ۔ یہ صورت حال سب سے لئے عام ہے۔ کل لفسي ذاكفة الموت - (٢) دوسرى قسم صلحارج مشهد إن اوليامً انسام کی دفات ہے جس میں روح ، جتم سے علاحدہ تو ہوجاتی ہے تیکن اس براینا تصرف بحکم اللی باقی رکھتی ہے جس سے وہ سٹرتا گلتا ہندہ ادرمذكوره مستيال قرول ( عالم برزخ ) ميل زنده رستي بين- الحيس رزق دیا جا اے اور الخیں مردہ سمجنے یا کینے سے قرآن یاک میں منع كياكيا ہے يشبول كے ليخ فرما يا كيا ہے:-ولا تَفْتُو لُو المن يَقْتُلُ فِي ترجم: اور و تولا كى راه مين مارے جائيل سِينَالِ الله أَوْ وَاتِ وَيُلِ النِّسِرُوه مَ كُور لِكُ وه وُنده بِي الحيا عِنْ قُلْ الكِنْ لِلْمُ اللَّهُ عُنْ إِنْ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ لمح المنقو- آية ٢٠ كي تغيير- تفيرور العرفان - ماشيه ١٢ - ١٧ ادر جو الله کی داه میں مارے گئے برگز الفیس فروہ خیال مذکرا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں رزق یاتے ہیں۔

وَلَاتَحُسْبَتُ اللَّذِينَ فَتُتَلَوْا فِي سَبَيْلِ اللهِ أَمُسُواتًا لَا مِنْ سَبِيْلِ اللهِ أَمْسُواتًا لَا مِنْ أَنْكَا يَوْعِنْدُ رَبِّهِمْ يُوْرُونُونَ ٥ سَرَةً ١٢٥ - آيَةً ١٢٥ يُوْرُونُونَ ٥ سَرَةً ١٢٥ - آيَةً ١٢٥

شہدی دوئے زندگی میں مقید رہتی ہے نیکن بور شہا دیت آزاد اورطا قنور ہوجاتی ہے ۔اس کے علاوہ بورشہادت اس کی زندگی دنیا دی زندگی اور زندہ اومیوں سے زیادہ مکمل ہوتی ہے۔امحت شہدیدوں سے کا رنامے شہا دت سے صدیوں بعد بھی محم العقول دکھیے سیکے ہیں سان کے اجسام تواجسام ، کفن کا کیڑا بھی ویساہی یا باگیا ہے جسا پوقت دفن کھا۔

رُوری ارزق سے مراد۔ روحانی تواب نہیں کیونکہ وہ تو ہم مالح مومن کے لئے ہے۔ بلکشہیدوں کا رزق جنت سے مبوے ہیل اور وہاں کی براستراحت نداری ہے جب کا صفح اندازہ ہمارے تھاور سے باہر ہے۔ شہیدوں کی روحیں سنر برندوں کی شکل میں جنت کی سے باہر ہے۔ شہیدوں کی روحیں سنر برندوں کی شکل میں جنت کی سیرکرتی ہیں۔ اور حب منشا کھاتی بیتی ہیں۔ ان کی زندگی کو ہم بوری طرح مسوس نہیں کرسکتے ۔ اس لئے شہدار پر"موت سے احکام کا اطلا کیا جاتا ہے وار درحقیقت میں ان کا " انتقال سے مورت " مورت " انتقال سے مورت سے انتہاں ہے۔ مورت سے انتہاں ہے۔ مورت سیرے مورت سیرے

اولیار الشرکا وصال "موت "بعنیٰ روح کاجم سے الگ ہوکہ جسم کی برورش چھوڑو بنا۔ اولیار الشرکے لئے بھی نہیں ہے۔ اُک کی وفات کو ( اُن کی حیات کی طرح ) واصل کجق ہونا کہا جا آ ہے اس میں اوب واحترام کا بہلو بھی تمایاں ہے سیوبھہ اولیآء اللہ۔ حضور اوب واحترام کا بہلو بھی تمایاں ہے سیوبھہ اولیآء اللہ۔ حضور

رکار دوعالم صلی الله علیہ و لم کے صیح وارث ، صیح نائب بکرحفور علیہ علیہ اللہ علیہ و اس منصوب کے علیہ اللہ میں ہوئے ہیں ( بشرطیکہ وہ اس منصوب کے معیم اہل بھی ہوں ، جھوٹے ، ونیا وار ، بیشہ ور ، نشہ کرنے والے مال و در سے حریص سیر ہوں یا فقیر - ہرگز ہرگز اس منصب جلیلہ کے اہل ہنسی ہوسکتے ، صیح " الندی و وستوں "کوا و آیا اللہ کہا جا المب و اللہ خودا ولیا دکا ووست ہو الے ۔ الله ولی الندین المنوا۔ الله خودا ولیا دکا ووست ہو الے ۔ الله ولی الندین المنوا۔ اہم یہ یا در ہے کہ ہم" مؤمن "کو" ولی الند" نہیں کہ سکتے میجاز کہا گئا۔ المنیا ہے کہ ام منوا۔ ایس معی سب کا حال ایک سانہ کھا۔ ( ابنیا ہے کرام میں جی بعض میں بعی سب کا حال ایک سانہ کھا۔ ( ابنیا ہے کرام میں جی بعض کے بعض میں بھی بعض مرفضیلت کھی۔ )

فرما یا دسول خال صلی اندر علیه وسلم نے " اب کرم تم پر (مخاطب صحابہ کوائم ہیں) نماز اور دوروں کی زیا وق سے (فعنل فہنیں ہوئے کہ ایک رازک وجسے افعنل ہیں۔ جو ان سے صینے میں ڈوالا گیا ہے ؟ انفاظ حدیث یہ ہیں : مّافعیت کا کھڑا کھڑ کہ تو بسکر جبکٹی ہوجیاچہ وگلا حسلوا یہ وگلوٹ جبتر و ترفیق خری حضرت ابو بکر صدیق رمنی ادراز معرض کے نصلت

کا سیب تھا۔ اسل داز "کا بعن دیگر صحابہ کرام دھ کو بھی علم تھا جس کی تفصیل

کاذکریہاں ہارے موفوع سے نمارہ ہے۔ مختصریہ کی رازمذکور بطور اما نت سے کارو وعالم صلی اللہ علیہ ولم کے جانٹ بندن کی بدولت بسید بر سینہ اورز بند برز میذمسلسل مسقل ہوتا ہو اسم اور ہمارے دور کے صحیح العقائد مشاع کم کرام کے بہنچاہے اور اخیامت یرسلسلہ اسی طرح قائم ہے گا۔ کیؤ کی وان حق کا دائد اور دوستی کا یہ دائر دارانہ داستہ نہ کہجی مسدو دریا ہے

دره کاے۔

جنا کے اوبیا اللہ کی مفوص جماعت ہے جس کے درجات بہت بلندي رفرمايا حضور دسالت ما ب سلى انتدمايد وآله و لم نے " العرو وحل مح بندول سے کھوالے بندے ہن کہ ان بررشك كاتے بن فراكے بن اورشهارم معمار كرام في عض كما كه وه كون لوك من يا وسول الدّ فعلى الدّ عليدام-آب ان کی صفت بتائیم تاکیم الفیس و دست رکھیں۔ فرماً یا وہ ایک قوم ہے ایعنی وہ ایک جاعت پرمشمل يس) جو دوست ركفتي سے، الله كے أمركو- بغمالوں اور سوں کے وان کے ہم سے اُر تور میں اور وہ نور کے ممروں بر موں کے بیس وثت لوگ خوت کھامی کے الفيس كوني خوف نه بوگا- اورجس وقت لوگول كوعم موكا النيس كسي تسم كاعنم نه بوگا- يعرصور ملى الدعليه ولم ك يِهُ يِتُ لِلوت رَمَا يُ : ٱلْأَيَانَ أَوْ بِيَاءَ اللَّهِ لَا تُحوُّ عَلَيْهُ مُ وَلاَ هُمُ مِ يَحْزُنُوْنَ ه أوريه بھی رسول تعاصلی التدعلیہ و المے نے ارشاد فرمایا کہ اللہ عود وحل كا ارشاد ہے كرجس نے مرے كسى وتى كو مكلف وى. يا- اس سے عدا وت ركھي أسے من احار ویتا ہوں کہ جھے سے جنگ کے نئے تمار ہوجا نے۔

 (منعادى لى وليا فقىل اذ ننته ، بالحرب) مريث قدسى بعد

مذكورة بالآيات واحاوث، اوليا الله كاث ومنزلت واضح كرنے مر من برت كا في بس - اصطلاح تصوف ميس ولايت مقام قرب وحفيه ے جواللہ اپنے ووستوں کوعطافر ما تاہے۔ ولایت سے متعلق اولیا اللہ مے ارشادات بے شماریس بھاری مستند کھتے جن میں اولیا اللے کے حالات درج بس اُن کی تعلیمات اور اُن کے ارشا وات سے بڑ ہیں ۔ انھیں ایمان و عبت كى نظر سے مطالح كرس - التربيلے اليقى طرح تحقيق كريس كر وه كتابس مخالقوں منها فقول، وہرلوں انملحدوں، اختراكيوں، كميلينوں سوشاستون، مخدلوك، وبابول امفسارلوك، مغرب سرستوك اور وورا ك ملاؤل" يا " آزاد ب ومؤل " تصوف بمثرار وي سوواگرول " "كو كلي دنيا برست" والنشورون " خودسا خدّ اسلام " كي تفيكراروك وفنره وغيره كانتحمي مولى تونهس من كيونكه محتت فالى اعمال حنه فقط تقال ہے انتباع شربعت بس سے رسرکار واوعالم سے عداوت رکھنے والے و تمنان وین اورمنا ففین تھی نمازی پڑھتے اور دیگراعمال حسنہ كرتے تھے ليكن يدمعيار محرّت نہ تھا نہ وسل الماني تھى درمحف وهو كا دينے والی نقالی متی میشدری اور آج مجی ہے۔اس سلسلے میں ایک صحیح صرف

که " ایک بے دین گراه قرم آخرزمانے میں پیلا ہوگی - وه قرآن و حدیث ان کے مگر قرآن و حدیث ان کے ملتی ان کے ملتی سے بنجے ندا مری گے ۔ پتے اور خالفی سلمان ان کی منازوں کے مقابلے میں اپنی نمازوں کو حقیر جائیں گے ان کمازوں کو حقیر جائیں گے ان

کار بایس شکرسے زیادہ نیری ہوں گی۔ نیکن ول بھٹریو کے مثل ہوں گے۔ ان کے با جلمے ٹخنوں سے اوپنے اورسرمندے ہوئے ہوں گے۔ وغیرہ وغیرہ ....، " دیجھو کتا ہے : دکر جمبیل ۔ از علامہ می شفیع صاحب اکارادی ۔ باب میسطیا مدیرے میلننگ کمپنی ۔ بندر روڈ یراجی ۔

ہارے ای شہریں مذکورہ بالا تمام مونوں کی جاعتیں موجود ہی۔ ان كى كترت كتابين يفيلى مولى من رساف اورا خبار بعي كلت بن يجف رط عصع وبليغ مقرر ومبلغ السيرى بس من كربانات ير نوك يروادا نتار موتے میں دیکن ان میں کو فی صحابہ مرام صاکا ، کو فی ا بلبت کرام کا كونى شهدكريل امام سين عليه اسلام كالكوفي صوفيا كرام كا جالن وسمن ہے۔ بطاہردہ سب کے ستاتھ میں نیکن وربردہ ایسی جماعتوں سے رکن ہیں جویا تو "برندی" ہیں یا " ضادی " یا محص " نقال شاف" یا میمودیوں اور نفرایٹوں کے اعر اصات کو وسراتے رستے والے میں۔ تحقیق و الماش سے اعفیں دور کا بھی واسطر نہیں ہے۔ ووجا رکتا ہیں۔ رسالے یا ا خباری مضامین برط صلئے اور اپنے " طبع زاد اسلام کا ایک دهایخه یا این" خو د ساخته تعبیرات " کا ایک دمنی هاک یا خول تیادکرے اس کے اندا بندم وکردہ مجئے - توحید حقیقی اور عشق خدا ور رسول کے برواوں کی بیش قیمت بخریر س جو عہد نوی سے ا سراج تك اللحى ما حكى بس ا ورصفين و شاكے كروڑوں صوفيائے كرام اور مشَائخ عظام مشعل بمايت مجعت بي اورجنيس ايمان اسلام ، احيان اور مشق وع فان كا بنش بها خزار سمحه كروه المصيدون سے لكانے مو كريس - ان كتابون - كريرون و الحصوص بزر كان سلا بل قا دري

چنتید، سیروروید، نقشندید ، شطارید ، رفاعید وغره کے اکامر صوفیہ ومشائع کی مخرمروں سے دور ماض کے براوران اسلام استفادہ كيون بيس كرت ان كيش بها خزانون كو جيور كر - ان فيم المتشرقين كي تخيابون كوستندسم هذا جوسيدالمرسلين صلى افتدعليدو على برايمان بنين و ان احسان واموش " فترارسلان "كي تريدو ب يول كرا جن كے ولول من حضور محبوب رب العلمين رحمته اللعلمين صلى الله المارين کی محبّت یا ان کا اوب واحرّام زرّہ برابر پھی بنیں ہے۔ کہا ں کا "اسلام" م - اوراب تويه" غدار أمتى " راتمت محدّى كے با دفا و جان نثار سياميون محن انساسيت كم فخلص عاشقون با اوب فرمانير وارون سے حواہ مخواہ المحصة بن صوفوں اور ورولشوں مفت كالبير ركفته بين مسجدون مين ملازم موكرا لأود اسبيكرون يرمغاظات مجة اور ويكر فرقون كم بزركون كے عقابد واعال براعتراضات كركان كى ول آزارى كوت بين جس سے اكثر فتنه وفسا دكى أكى بحودك الحقى اور امن عامّه ورسم برسم بوعاً المع - ليكن يرحصرات باز نهيل أت - فدا الحين نك توفيق عظافرمائے۔ ميں جوش عشق بنوئ صلى التدعليد واكم الموسلم المدم بررم طلب المين جوش عسق بنوئ صلى المدعليه وألم وسلم المدم بررم طلب المين الي مومنوع سن ورا مهث لگيا - 1 بمث الاعمال بالنيات مندرج بالاكات واحاديث سے إواليار المدر كالمقام عظمت واحترام بخوبي واضح بوجاتاب اورشهاركس ببتران ك حيالت ابدى ثابت سے بالخصوص مخرصا وق صلى انتفاليه والمركم كي الفاظ كم" الله عن وحل ك بندون سي كه بنار السي بين كه ال برنك كهاتي بن خلاكم بني اورتبهارة....ان كي بهر يرد فوربي

وہ نور کے مبرول برہوں گے .... اکفین کوئی غم اور دوف نا بوگا ... ۱ کهراس سلسلے میں) حضور الله يراهنا- الآراتُ أولياء الله لاَ عُوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْ وَ نُوْنَ هِ. مهات ادرجه ع طور مرا و تعار المنتدى ووامي ثر تدكى ا وران كي شان ومنزلت کو جواللہ ورسول میں ان بزرگوں کی ہے۔ کما حقہ تابت کر رہے میں يه خرور ب كر عديث مذكور " كيم بند ب السي بن جن براشك مرت مین صلا کے بنی اور سہیار " ومایا گیا ہے لیکن آیہ جو نقل ہولی ہے اس میں بسیت مجوعی تمام اولیا را تند کا و کرہے۔ آیتہ کریم مطلق ب اور دسری اکیدوں کے ساتھ ہے اس سی کسی تسم کا استیتنامریا مخصیص نہیں ہے۔ مزید تفصیل کی بہاں گئمانش نہیں سے۔ان عنوانات برمتعدو کتب موجودين ان كامطالع كمعيرك جب شهر ما الأصالحين وه اورا وليائي كرام المرت محدي صلى الترما سے یہ ورصات ہوں تو انبیار وعر سین کے ورصات لازماً ان سے بلند ہوں سے (اوريقينًا بن جيساكه أئنره فصل مِن بيان بوكا) ...دان كم مقابل يس سيدالانبياء وعشوائ مرسلين صلى الله عليه والم ك ورجات عظت و احترام كوا يك مع ما يحت رسويون اور ان كے قدام الخترام ما أمتيان محدی اصلی الندعلیہ ولم سے برا بہم خما (السیاف ا للہ) مثافقان رکافر وسنيت سيري برتر ومينت ہے۔ اور حضور سركار رجمت اللعالمين له ميرا" مضون" عظمت اوليا الله اوراقيال المعماه تامه تدا يحت والبورس بولان مناولد والتيم منافل مسلسل شائع مواجد انشار اللهعن قرب كمّا في صورت بين شائع كيا علك كا-

صلی الله علیو لم کو زند که جاوید به سمجھنا مکد انجنیں صرف ایک "معولی بشر" سمجھنا اور آپ کے تمام" ما فوق البشرت " فضائل و کما لات کو نظرانداز سمر دینا جیسا کہ آج کل ابن وہاب اور اس کے ما نند دیگر مخالفین سے متقدین سمجھتے اور تکھتے ہیں۔ فتراری اور باگلین کی بدترین متبالیں ہیں۔ ملکہ ایسے تمام افراق غلالہ مجبوب فدا" اور مرتدین ۔

اسلامی سلطینت میں ان دشمنان محبوب علا کے منویں کم از کم خار دار دگام دنیا حکومت کا اولین فرض ہے۔ درمہ قیامت میں وہ میں جواب دے گئی۔

قصل ۳-

انبیائے کرام کا وصال شید کرام علیہ ماسلام کا درج ہر لحاظت انبیائے کرام کا وصال شید کے تصفیل ما وداویا انتر سے بالاتر سے بالاتر سے بالاتر سے بالاتر سے انتر سے بالاتر سے انترام اورا ولیاء اللہ سے متعلق اوپر فصل ۱۱، و (۲) میں مذرکور میں - انبیائے کرام سے لئے بدرج اولی درست وصیح میں بلکہ ان سے زیادہ ہی وہ "حیات ووام" بدرج اولی درست وصیح میں بلکہ ان سے زیادہ ہی وہ "حیات ووام" اور دوامی افعامات باتے ہوں گے جن کا کامل بیان کرنا یا سمجھنا ہمارے بس کی بات بہیں ہے۔

ا نبیلے کرام گہر میں ملتے اور کلام کرتے ہیں۔ معران میں ہمارے آقا وموں ، سے روار انبیاصلی الد علیہ و لم کا حضرت موسی سے بال بارطنا اور نماز کے متعالق گفتگا کو کرنا ثابت ہے۔

مسجداقصلی (بیت المقدی ) میں حضور سرور کا کنات سیدالمرسلین مسلی الله علیہ و کم کی اما مت میں تمامی ابنیا رومرسلین کا باجاعت نماز اوا کرنا ٹابت سے ۔ حضرت عیسی علیه اسلام کازنده کسان پراٹھا بیاجانا فرکن پاک سے نابت ہے۔ اگر حضرت خصر کو بینیبر ندماناجائے توان کا سنما ر زندہ جا ویدا دلیارا ملت میں ہوگا۔ بہر حال ان کی زندگی نابت ہے ۔ انبیائے کرام معصوم ہوتے ہیں اور اولیا رمحفوظ انبیائے کرام م کے علاوہ ویگر کسی جاعت کی عصرت کی ضائت حق تعالیٰ نے نہیں دی۔ لہذا ان کا درج بشہدار شو واولیا مفات سے بلند ترہے ۔

تقریباً مربی کواس کی اُست نے حقارت سے بشر مرکبا اور اُسے جھلایا اور ان برعتا ب جھلایا اور ان برعتا ب وعلاب ازل ہوائیے۔ اپنیار کرام اور ویگر مفربین کو اللہ نے اپنی فشانیاں اور صرافت اسلام کی ولیس قرار دیاہے۔

آسمانی محتب اور صحیفے وغیرہ صرف انبیا ومرکبین پر نازل ہوئے ہیں۔ شریعتی انہی سے منسوب ہوتی رہی ہیں۔ وی بنوت اُک ہی کے بیئے خاص ہے ۔ احکام خلا وندی کے پہنچائے ہیں ان سے سہو، خطاق سیان محال ہے۔ وہ خصا کُل رو لمہ سے پاک ہوتے ہیں۔ ہر بنی کی تعظیم و تیر فرص عین ہے۔ ان کی اوئی اسی توہیں و تکذیب بھی کفر ہے ۔ ان کی اوئی اسی توہیں و تکذیب بھی کفر ہے ۔ ان کی اوئی اسی توہیں و تکذیب بھی کفر ہے ۔ ان کی اور زین پی موقات ۔ انڈرسے وصال ہے لہذا وہ زندہ جا ویہ ہوتے ہیں۔ اور زین پی ان کے اجسام طاہرہ کا کھا ناحرام ہے۔

مختصریہ ہے کہ شہدارہ ما کمین رص اور اولیا کے کوام م کی طرح ، بلکہ اُن سے بہتر طور بر- انبیائے کرام م زندہ جاوید ہوتے ہیں اور مقربین کو نظر بھی آتے ہیں۔ عمومی نظروں سے پوٹ پرگی معدوست کی ولیل نہیں ہوتی ۔

# فصل مقد الرسلين متى الترعليه والدولم

کسی خیال کی وضاحت کرنے یا اس سے سمجھے ہے ان کے دو اور کو مشتر کہ طور پر ذہن نشین کڑا یا کرانا خروری ہوتا ہے۔ (اول) لفظ اشارہ یا کنا یہ - ( دوم ) معنی یا مفہوم جو نمبرا دل کا اصل مقصود ہوتا ہے۔ حضور سرکار دوعالم، توز مجسم صلی الد علیہ و آلہ وسلم کا امتیا زی مقام رفعت و نزلت اس امر کا مقتصی ہے کہ حصفور سے سمتعلق ہربات مقام رفعت و نزلت اس امر کا مقتصی ہے کہ حصفور سے سمتعلق ہربات پر حضور کے حیال نقار انتی کمال محبیت اور پوری توجہ کے سائھ عنو ر

الفاطموت، وفات، انتقال - وصال وغيره كاعام مفهوم تو ايك مي به الهافل ان حصرات يا انتخاص كه درجات منزلت كي نشان دي بي كرتے بين جن كي كئے الخيس استعال كيا گيا بو۔

مام عهم می کرتے ہیں جن کے لئے النیں استعال کیا گیا ہو۔
عام عہم قو فقط کُلُ نَفُسِ ذَا کُیفَ المُوت یکو ظاہر کرنا
ہے کہ ہشخص کو موت ان ہے بینی جسم سے دوح کو الگ ہونا ہے دیکن ہم
ہے کہ ہشخص کو موت ان ہے بینی جسم سے علیاہ ہونے کے لبد اس
ہے بیا بنا تھے میں کہ عام کو میوں کی روح جسم سے علیاہ ہونے کے لبد اس
ہر ابنا تھرف چھوڑ وہتی ہے لیکن صلحائے شہدا رج اولیارہ اور ابنیا ہر کی
دوسی ان کے مقدس اجسام میر مجمم المی ۔ ابنا قصرف اسی طرح جاری رکھتی
دوسی ان کے مقدس اجسام میر مجمم المی ۔ ابنا قصرف اسی طرح ہاری رکھتی
گور وفات سے موف عام نگا ہوں سے یوشیر کی ہے ۔ اور کچھ نہیں ۔
مؤدہ معدومیت ہے ۔ شعام کو میوں کی موت ہے ۔ لینی اُن بزرگوں
ہور کی فقات سے دخام کو میوں کی موت ہے ۔ لینی اُن بزرگوں
ہور کی فقیس ذاکھت الموت کے کا اثر صرف برائے نام ایک اُن کے لئے
ہور کی فقیس ذاکھت الموت کے کا اثر صرف برائے نام ایک اُن کے لئے

بوتا ہے اور قوراً ہی زندگی کاعمل جاری ہوجا تاہے۔ اگرچہ عام نگا ہوں یس ان کے پاک اجسام" مردہ " نظر آتے ہیں۔ صالحین حج مومنین " ، اولیا" انبیا کہ ونیا کی ظاہری زندگی میں بھی انٹدسے واصل ہوتے ہیں اور " بردہ ظاہری "سے اجد بھی واصل بی اور بھی بہتر صورت میں رہتے ہیں۔ اسی کے ان کی" وفات ظاہری "بر کہا جاتا ہے کہ ان کا دصال ہوگیا ۔ یا فلاں نے بردا فرما لیا۔ وغیرہ وغیرہ ۔

ا درجو کرم مرکار دوعالم صلی انگرعاید و کم محبوب خداتھے بہذا حدید کی ہر شان نرانی ، برادا انوکھی اور ہر بات " محکوق شسے جدا گانہ ، امتیازی چشیت دکھتی ہے ۔ جنا بخد آپ کا پر دئو ظاہری فرما نا رکئی امتیا زی امور کا مجموعہ ہے ۔ یہی ہونا بھی جا ہے ۔ یہو بحدا نبیائے کرام حضور لاکے نائب اور اولیا کے عظام صفح ورائے امتی غلام ہیں ۔ ان کے امتیازات محمومی اور اولیا کے عظام فرخوصوصی فوا مدری کار دوعالم، نورمجسم صلی انڈ علیہ دسلم سے امتیازات کو خصوصی فوا صوری کھا ۔ چنا بخد اس کی فقصیل کا خلاصہ یہ سے کہ : ۔

اگر سرکار دوعالم صلی افتد علیہ و لم چاہئے تو ایک ان کے لئے بھی
ا کے کی رُوح مُبارک قبض نری جاتی اور آٹ کوخضر ۔ الیاس اور
عیسی علیہ السلام کی طرح آسمان پر اُکھا لیا جا گا۔ لیکن پر مذکورہ تینوں حصرات
سے متازشان نہ ہوتی استیازات تو یہ ہوئے کہ (۱) حضور نے اپنی مہن سے
حضرت عور رائیل می کوتیف روح کی اجازت عطا فرما تی اور (۱۱) پر دہ ظام کی خوری حکم ای ( بحقد صفالے مشیبات رائی ا

که مشکورة رباب وفات البنی ار سکه دلائل سے زیرنیطر تصنیف بُرہے رکی نفسی خاکفت الموت سے کسی بھی انسان کی لٹ باقی انگے مس

عالم لاہوت سے عالم اسوت ک ، ہرعالم میں بیک وقت فاہروموجود رمنا م كى داتى صفت ہے جوائے كى دات نورى سے علاصرہ باور بنس كى جاتى۔ علام ب كى "حقيقت لورى الله و له كه أب ك " تمثل بشرى" يا" لتين شخصی کی مشی حقیقی (حل) سے جوا مانا جاسکتا ہے۔ ورین خدا کو بے ور ماننا مركاد اورا ملته مؤرُّ الشَّملوت وَالأرْض بنول فوات ملط موجائے گا - لبندا أب كى حقيقت اور أب كا تشخص يا تمثل وشرى ووالك يزي بس جن س حقيقت المل سے باتی فرع ہے۔ اس لئے قرآن پاک س جان الله ورسول ساتوسا فق آیام و بان الله اور ورصفقت محری مراوع -جو کیشت رسول دور موکر کمی سیند قرب و حضور کی دولت سے مالا مال مع ليني بحيثيت رضول بهي وه نورضا بين اور لا بيوت سي ناسوت يك اوراسوت كعلاوه بهى برحال دبرعالم، برصورت بن رقيامت ك وة لوزخدا ربس محد فأرسع جُداء مرق ال كامارضي واعتباري مثل وسين بوسكتا ب. تيكن وه بعي جلاز تقامن رآني فقد راي الحق - ياراي التر سدے- اور روایت کے لئے صورت فروری ہے۔ یہ بھی صحیح ہے کہ الشرکی کوئ صورت بنس سے اور تمام صورتیں اس سے بیں۔ اسى لئے جہاں خلا كو انظام كماكيا ہے وہاں اس سے تو بھندتے كا بكروات على مراو م - اوروى بالفعل م - اور موالياطن من فرصف محاى لعتيه حاشيه صفحه كزشت \_ يا آنا مدوم نبين مولى - يعربو رجبوب فداريا آب كاجهان تمثل - ياكب كاتعرب اللي ياك بيك ورا في حكمران يا مجزات وتصرفات. یاادب واحرام دغیره کیونکرختم موسکتے ہیں۔ آئے کے زندہ رہنے اورعبادات و تصرفات سے متعلق مى تىن نىدى يى شاراحا دىت بىان زمانى بى ران سى سىكى احاديث كتاب براس ندكور ہیں۔ حال تک مرت نور خدا مونے کی دلیل والل المان کے لئے کا فی ہے ۔ مله رسالت کے متعلق دیمفود عداؤل یا ب ۸ سن بدا بالقوة بدورن البالمن كوتي قركبنا لازم كاككار

جہاں حضور سرکار دوعالم صلی انڈرعلیہ وسلّم کے ظاہری پروہ فولینے
کا دکر ہو۔ وہاں میں بھنا صحیح عقیدہ ہوگا کہ حضور اسے عارضی و اعتباری
تمثل بشری ۔ نے ہم سے بروا فرمالیا ہے ۔ ورنہ وہ بمشہ کی طرح مع جسم و
صورت آج بھی زندہ معرجو واور متصرف بر امور عالم ہیں۔ اور اس صنمن
یں جو کچھ گزشتہ فصول میں اولیا رہ فتہدار خاور ابنیا مرکوام سے متعلق بہان
مواہے اس سے لا کھوں گنا زیا وہ امتیازا شخصوصی سے سا کھ سرکار
دوعالم صلی انڈ علیہ وسلم سے سے صحیح ہے ۔
دوعالم صلی انڈ علیہ وسلم سے سے صحیح ہے ۔

اب میں مزید مفسر قی و محدثین وغیرہ کے الفاظ درج کونا ہوں تاکہ میرے بیان کو تقویت اور قار مین کرام کے ایمانوں کو حلا حال ہوا ور وہ سرکار ابد قرارصلی الدعلیہ وسلم سے عشق کی استواری اور آئے ہے اوب واحترام کی فیٹنگی کا مزیر سبب بن سکے رکیونکہ اپنی امور پرماری مففرت کا وار ومدار ہے ۔

علاهم امام قسطلانی شار صحح نجاری رحمته الله علیه فرماتی بین :" اور حضور صلی الله علیه ولم کے خصالص بین سے ایک
یہ بھی ہے کہ آئی اپنی قبر مبارک بین زندہ بین ۔ اور آوان و
افامت کے ساتھ نماز میر صفح ہیں ۔ اور یہ حال تمام ابنیا کوم
کا ہے ۔ اسی کے کہا گیا ہے کہ ان کی از دائ جرعدت نہیں ۔
(کیونکہ وہ زندہ ہیں) . . . . . الح

" إنسائ كرام حيات مين شهدار سے اولى - اجل اور اعظم من ا ور الماشك وسنب الله تعالى في بن بنوت وسهاوت وونوں وصفوں کو جمع قرمایا ہے .... ،، علام، قرطبی اپنے شیخ وسے نقل فسرماتے ہیں :-"كرموت محف ابور سوط نے كا ام نہيں ہے بلكہ أيك حال سے دومرے حال کی طرف استقال کا نام ہے۔ اوراس میر ولىل يهدي كم يضك شها إراف قتل موف اورموت ك لعدرتده موتے ہیں۔ کھاتے سے اورشا دوسرور موتے ہیں اور الى دنيامى زندول كى صفت بى قرجب شهدار كايد حال ب توانسا كرام زنده بوت مي ان سيهت زياده ا ففل و امل بن- اور بشك صبيع مايت مين يا ب كوزس ابنمار كرام ك اجمام مباركه كونتين كهاتى اور بنتيك بني كري كالتوليدري. معراج كى دات بت المقرس س تمام ابنىك كرام كساكة جمع موتے ہیں اورا ک فیصوی علیہ اسلام کوان کی قبر میں ناز برصة ويكها م اوراع ي فرمايا م كراك مراس شخص كوسلام كاجواب ويتع بن جواع برسلام يقيع اور ای طرح وہ تمام امورجو (عام اوسوں کے لیے) موت سے منقطع موجاتے ہی وہ انسارکوحاصل ہوتے ہیں ( تو بھے ستدالا بناصلی الشعليولم كے بارے من حووا ندازه لكالو كىكتى اعلىٰ وافضل صورت بنوكى ) كيونكدان كى (ليني انبهار کرام کی) موت - سوائے اس کے اور کھر انہیں ہوتی کہ وہ اعمسے بردہ قرماجاتے اور عمان کو لہنیں دیجھتے۔ اگرچہ وہ زیدہ

موجود بوتے ہیں .... وفرہ وعمرہ" علامد محمد بن عبدالباتي الورقائي المالكي فرماتے إلى إر تافى رملد عن مے كاشاروشها الا الدعلما رائيس الماع عات اورانبار وشهاراني قرون س كفاتي عية ادر منازیر مع روزه رکع اور ع کرتے بن ( ارتفاق على المواسب) امام قسطلان اورعلامد زرقان ومتدالترعلهما زماتي برار " بلاتك وشبدانيها مكرام عليهم اسلام كي صات فابت شده-حقيقي داهيني اور دوآمي بع اور ماريني صلى الدوار انسب سافعنل بن نفوى ادراجاع كے ساتھ- تو لازم وهرورى بي كرآ كى حيات بلى تمام انسار كوام كى مات سے اکمل وائم ہو " (زرقا فی علی المواہب) شايخ المحدثين حضرت شاله عبدالحق معدث ولموى فرماتے إن: " ابناے کوام کی حیات برسب علمار کا اتفاق ہے کسی ایک كوبلى اس من اخلاف بيس اورماد جمان ادنيارى (لین وٹیا کی طرح ) اور حقیقی ہے۔ ایک روحانی اور معنوی ا ووسرے مقام پرفسرماتے ہیں :-اس اخلاف وكثرت مثالب كے بادجو د جوعلما رأمت يس م اس كلين كسى أيك كو بعى اختلاف بين ب كرة الخضرت صلى الشعليه والم حقيقي وندكي كرسا كل فيضائه ما دو توسم اول ونهه و وايم اور ماتي بن اور انت کے اعال بیر صاحر وٹا ظے ہیں ۔ ا

مضرت تبيخ سعدي فرمايا: ٥ تواصل وجود اسدى الانخست وكر بريم موجود فرع تست كيايه مكن بي كرجرونشك موجائداوا ورخت براجرات اسطح ينامكن بي كردولاك لما خلقت الافلاك الإنا جاراً بأتى يه مواور كائنات باقى رب ـ مندالطائفها اعام الاونداء حضرة جنيد لغدادى تدير مرالعزيزة التميد " جوافي نفش كاسائة أراره مع وه روح ك كل جات سے مروہ ہوجا آ ہے۔ اور جو اپنے رب کے سائی زارہ ہے وہ ہنیں مرا کیکہ وہ حیات طبعی سے حیات امہلی وصفی ك طرت التقال الراب جب شربعت كالوارسي تلل بوف والازنده باور ران وتاجا كب ترج صدق وحقيقت (اوردشق وحبّت حقیقی ) کی الموارے قبل ہوتاہے و دکھتی اعلیٰ زندگی کے سائد زناه بوگای ( تفسیروج البیان) اب حیات ابینی آی سے اور ویگرا بنیا کرام کے اعمال مبارکہ لیار ازوفات اورسركار دومالم صلى الشرعليه وسلم ك ادب واحترام مع متعلق كروده علمار دويندك عقائد بيئ في المن المحيد : -مولدی انورشا د صاحب کشیری صدر مدیس ديوندر دورات يد ي " امام ما كك عن تقل كيا كي بي كري شك تأمني الميلاسي كاادب واحترام أفيك دفات كے بعد يعى ايساسى لازم ب مِسِاكُهُ آبِ كَي حيات مِن تَصَا- اور امام بهتي <u>تَح</u>ضرتُ النو<sup>رم</sup>

سے دوایت کی اور اس کی تصییح بھی کی اور صافط ابن مجرنے
فتح الباری کی جلد ساوں میں اس کی موا ققت کی ہے کہ
کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) بیشک سام
ابنیائے کوائم اپنی قروں میں زندہ ہیں اور نماز بڑھتے ہیں۔
معنے اس حدیث کے یہ ہیں کہ ابنیا بعلیم السلام کی ارداح
عباوت طینہ اور افعال مبارکہ سے معطل بنیں ہو ہیں۔ بلکہ
عباوت طینہ اور افعال مبارکہ سے معطل بنیں ہو ہیں۔ بلکہ
ابنی قرول میں اس طرح عباوت کرتی ہیں جس طرح ظاہری
حیات میں نماز ، روڑہ ، ج وغیرہ کرتی طین ۔ اور
اسی طرح ان کے تابعین کا حال ہے۔ علی قدر مرانی اور
ماخوذاز دُرجیل برالہ فیض الباری)

زیر بردهٔ موت ہے۔ اور پہاں (لینی عوام کی موت میں) انقطاع حیات - بوجرع دهن موت ہے یہ (ای ب حیات) یعنی انبیار کرام کی موت سے اُن کی حیات منقطع نہیں ہوتی - وہ صرف ظاہری کا ہوں سے پروا فرمالیتے ہیں - اور عوام کی موت سے اُن کی حیات منقطع ہوجاتی ہے ۔

چنا کخه مُصنّف و کُرْجبیل سیاسلهٔ حیات البنی صلی انتفالیه و لم اپنے دلائل کا خلاصه ان الفاؤمیں بیان فرماتے ہیں :۔

فَاسْتَغُفْمُ اللهُ وَاسْتَغْفَى لَهُ مُ الرَّسُولُ عَ لُوَهُدُوا اللهُ تُوَّ إِنَّا رَحِيْمًا "٥ ترجمہ: ادرجب وہ اپنی جانوں برطائم کریں تو اے مبوب تحارے یاس ما عمر ہوں کھر اللہ سے معافی عا میں اور رسول ان كى شفاعت فرما كے و وہ خرور التاركو لات تو قبول كر في والاجريان ياس ي اسس سی کی تحقیص بہیں۔ ا می سے ہم عصر ہوں یا بعدے اُمتی ہوں۔ محطے اُمتوں سے لئے بھی ا کے کا وجود رحت سے -ان کا آپ کی خدمت س م نا اور استنففار كرنا اوركرانا جب بي متصور ب كرائي قرمين زوره مول -اور اگرابل عصرى ك ساتھ نہ فضیل سے محضوص تھی تو یہ آیتہ السی أَوْلَى بِالْمُوصِينِ مِنْ ٱلْفُسِهِمُ وَأَزُوالِمُهُ ون ما تعويد (يتى بني كرم مومين ك يق ال كى ابني جان سے بھی زبادہ مالک بن ۔ اور ۔ حضور کی ازوا مطرات مومنوں کی ماں ہیں۔ بران وولوں ای بتوں کے مقهوم کا فلاصر ہے۔ مُصنف " يه وونول حملے تعدا تحدا آ عيكى صات ( والمي) برايسي ولالت كرتيبن كدانشار الله قرآن كحماضة والون كولة محنائش الكار رستى بنى - " ما فوذ ادرسالد آب حيات

لے ۔ تغییر اورالوزمان کے حوالتی (صفحہ ۱۳۸ پر) عرورد کھے ۔ مدینہ منورہ نہ پہنچنے والے حصور کی طرحت دلسے اور کی موگا ۔ انشار اللہ -

مصنف مواى محدقاسم صاحب بانى وادالعلوم ولوبندر بحص يبال كتاب وكرجيل مصنة مصرت علاقه محد شفيع اكاردى ما ے لیاگیاہے۔ (معنف) بمنان آیات کا و کرمتدومقامات برایی زیر تطر تعنیف سی کیا ے۔اب ناظرین مولوی محد قاسم صاحب کے ماننے والوں سے دریافت مركحة بن كد وه يا ويكر خالفين حضور وحمت اللعا لمين ساى الدعليرولم كوزيدة جا ومدكول بنس سمحة ؟ اور أكر سمحة بن وحضور كا ادب و اخرام مثل ونده وموج ومحول بنيس كرت ؟ يروا فرما لين كوموت"" قيم" كم عام أ وسول كى طرح " زمن كا كروها " حمنورم كى" وسديستى" كافو دائي" محدود جميت الى طرح محدود كيول محقة بن ؟ كيات زان جن حقائق وابت كررى بى -ان كا الكارك وه"ماي كوطح له سكتے بن ؟ اس بر ديده وليرى يركميع النقا مدايل سنت حفرات ادران کے علا وہ عشاق صا وقین اوبیار اللہ کے معتقد من سے صلوة و الم كے صليے سى بروقت كيول أفيقة بن ؟ اسى كا نام برط وهرى -الله وسيندروري مع معيم من موري وك ابي جالول برطام ريه ہیں "اور ہی وگ اس آیٹ کریے معداق بن جواور گوری لین ولوانهما ذظلموا انسهم الخ أن يى رلازم كدوه بلے اللہ کے محبوب صلی المدعلیہ وسلم کو راحتی اور دوش کریں - الحین اپنا لین آن اورای دقت ناکر توبر کری رتب ای وه انتد کونتر به تبول کرسن والا اوروج يا يُن ك وان كى توبد ان بى شرطون كم سا كق تبول موكتى ب واليمس فدكوريس \_ اب بي الحارير أرك رينانعل سيطاني بوكار المعلك اقرادكر كعل كرنا اسلام الدجني بن جاف كالقبني سلمال الم

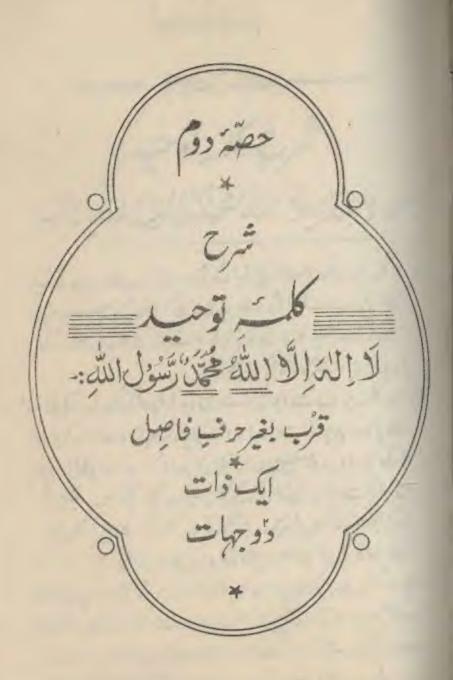
#### التُدورسولُ رحم فرما يُل -

تسبیه : وفات و وصال بنوی کے سلطے میں یہ اوراق سرکاروظلا ملی انشرعلیہ وسلم کے تمثل بشریت " یعنی" تشخص ظاہری " سے متعلق ہیں ۔ آ ب کی" برز خیبت " اس سے بلند اور آ ب کی تعقیقہ اس سے بھی اعلیٰ وارفع چینیت رکھتی ہے جس برہماری پوری کیاب روشنی کوال رہی ہے

> ے وہی ٹورین کرز ماتے یہ چھائے وہی وی نظر بھی - نظر تاکہ آ کے

لا الله الا الله محسد رُسُول الله كصيح معان مجو اكدايان وُرست بو كلئه تويدكا " صرف رسى ترجم" كافى بني ب كوشم برابر شرح عاد فانداس كتاب كے حقة ووم ميس كى ممئ ب ب بر هواور ايمان لاور وہى كام أكے كا - آئندہ تم جالؤا ور محفادا كام و ماعلینا الا الب لاغ -







١٢٥٠ الرَّحِيمُ

## حصّادوم \_\_\_\_ شرح كلمة توحيد ينى لا إلله إلا الله مُحُمَّدٌ دُّسُولُ الله كارتم

ا۔ یہ کلمہ ایمان اور اسلام کی بنیا دکو ڈرسٹ کرتا ہے جسے توخید مجتبے ہیں ۔۔۔ لہذا اُشار عنروری ہے کہ اس کے میچے مفہوم کو سمجھ کر نالمط عقید وں سے تو بہ کرلی جائے۔ وریڈ کلمہ پڑھنے سے با وجو دکھڑا ور شرک قائم رہے گا۔

ا - اس کلمہ بر دل سے ایمان لاتے ہی ایک زادد شرک گزاد زیرک کی نجاستوں سے باک برجا آ ہے اور اس کے بچھلے تمام کنا ہ معا مت کردیئے جاتے ہیں اور وہ سلین اور مومنین کا بھائ (برا در ایمانی و دبنی) مبات بین جاتا ہے ۔ اس لینے اس کلم کو کائم طیست بھی مجتمعیں اسکن اگر میں مائر دل کی نجاست کفر وشیرک مذکلے تو وہ شخص کو بطا ہر" کلمہ گو" برجائے گا مگر مباطن جیسا بہلے تھا ویساہی رہے گا۔) سیجی وہ کا مر موس اور میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح معنی میں ایمان لانے سے دوڑی جنتی بنتا ہے ۔ اور جن برصیح کہ یہ خصوصیات طوطے کی طرح جرف الفا تط میرا لینے سے حاصل نہیں برتیں نہا ولیا ہر الشرے عقا کر کے خلاف

عقدہ رکھنے سے حاصل ہوسکتی ہیں) م۔ فرمایا رسول خداصلی الترعاب سولم نے من تالی لا الله الالله د خُل الجنسة سين عبى في لا الله الاالله كما ده جنت میں واخل ہوگیا۔ لیکن وومری عدیث میں فرمایا ۔ بیری انتسا کے تہتر فرقے موحاس کے ۔ لیں سباہی فرقے اری موں کے سوائے ( ایک طبقہ ما گروہ ) سے ر دونوں امادیث مس مطالقت اسی دقت بیدا موسکتی معرب كدان سے يہ منے كئے جائس كر بہٹر فرقے كلم و حدر كے صحيح منى ير امان در کھیں کے یا لا الله الا الله الا الله عنرات براعان خر کھتے ہوں گے۔ لینا حتی تھی نہن سکیں گے۔ جرف ایک طالفہ کی توجید صحیح ہوگی۔ وہی ایک گروہ افتد ورسول اگی نظر میں كلمة و حدر كے صحيح معنے برايان ركھتے والا بوكا - لبداوى علتى ہوگا۔ ہاتی سب وورقی ہوں سے حالاں کہوہ سب لا اللہ الا اللهُ عُمُنَيْنَ رسولُ اللهُ يرصة بول كے - واضح رب کہ بیجنتی گروہ اولیاء اللہ کا سے ۔ کیومکہ ان ہی کی شان میں متعدد آیات واحادیث داردین اورای حضرات کلم طیته کے اُل معنی برایمان رکھتے ہیں جو" توصید کے منافی بنیں ہیں۔ ابنی کی تعلیات زیرنظر کتاب س بان کی جاری بس ۔ ۵- واضع بروك كلية توصيدي ووفقر عين وفقره اول يعنى لا الله الا الله - مين بطاهر صرف الله كي نفي معلوم بوقي ب مگر حقیقت تام اشاری نفی مورسی مے کیزیکہ لا الله میں لا نغی جنس کے لئے ہے اور الله اس کا اسم ہے اور نفی کے بعد

انبات كا آنا يه قرين ب كه موقود اس كى فرسے جو بهاں محدوث بے -اس صورت ميں لا الله موجود و الا الله و كمن يه مرك كرانلد كے سواكسى الله كا دحود نهيں ہے۔

نيكن رس عالم ستى مين قسم كے الله بن (١) الله حقيقى (٢) الله الله الله فنسى \_ الله حقيقى دى جيم مين الله الله كونتى رست الله كونتى برست الله كونتى برست الله الله كونتى برست الله الله كونتى برست الله الله كونتى برست الله الله كانتى بعد الله الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم اور الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم اور الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم اور الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم اور الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم اور الله فنسى من البرب مين بطور معبود الله باطل كى جاتى بيم الله الله بالله كى جاتى بيم الله بالله كى برست من الله بالله كانته كانته بالله بالله كانته بالله كانته بالله كانته بالله كانته بالله بالله بالله كانته بال

موافق اس ایم کرمیر کے بے ب افرانیت مین ایخی کا لفک کے حوالا کو ایم کا است میں نے اپنی خواش

كواينامعبود كفيرايا سے)

اور موافق اس صدیت تفریت سے
تعکس عُنبد الدراهیمرو تعسی عَبدالت و که قرانده الدراهیمرو تعسی عُبدالت و که قرانده الدراهیمرو تعسی عُبدالت میں بڑا بده النه باطل سوت و فرزند کا تملم لذات اور شہوات نفسان بھی" الله باطل سے باہر نہیں ہیں۔)

خواہ ان کا تعلق خودائی وات سے ہویا رُر ۔ رُن - رُمین وعیرہ سے ہو۔ دنیا کی تمام چیزیں جومجود حقیقی سے وُور کریں لینی اِس کی محبّت اور یا دسے غافل رکھیں ، ان ہی " اِلله شلاقہ سے کت اُ تی ہیں کوئ ان سے باہر نہیں۔

غرصن که حب الله خقیقی تے سواته م الابان باطاری موجوزت کی نفی ہوی تو در فنمن کلی ان کی تمام افراد کی نفی ان م آئی ۔ اسس

صورت مي لااله الله الله الله عقيقة لاموجوم الله الله ے منے میں ہے ور اور چڑک لا الله الّو الله مِن إلّا استثناق بنیں بکومنی ب جوفير كمعنى مين آلب لبذا اس كلم سے فيرالله كي نفي ثابت بمرتى ب- اس صورت مين لا موجود النه عنى لاموود غيرالله كي بوا-لين اس عالم سي جوكي موجود ب اس اغریت الی نفی کرمے مرت وجودمتی حقیقی کا اثبات ٥- ادر حب اس كلم لا الله إلا الله عيرالله عيرالله كي نفي ثابت ہوئی ( لین جب ہمنے دہی عیریت ختم کرے صرف متی عقیق معموجود مو ف كاليتين ول براجي طرح نقش كرنيا ( اور يي ثمره ہے لا الله الا الله ك ضروب كا) و بحراس حقيقت ين وو برأبرشك بنين سه مكتاكه يه عألم جو بوجود غيرمتنابي مارى نظون میں ہے۔ یہ وہی وجودمطابق ہے جریا فتفائے صفات غیرتنا کا طرح طرح كى صورتوں ميں منامشى ظور موكر حود بخو وانے لئے ائے بی سے اپنی کا قطریس اے آب ، جلوہ نما فی کرماہے اوراس طرح مديث قدى - فَاحْسَتُ آنُ اعْمَى حَد الين عا بامین نے کہ بیجانا جاؤں کی تھیل فوو فرما ریاہے۔ ے یارمن پاکسال رعنائ فود تمات ومؤدتماشائ مفرة فلدنياز ببلوى خلاصه = اسلام كے بنیادى كلئ ترخید تے نقرہ اول ميعنى لاً إله والله كي جروضاحت أوركي فني ب أس سے يا جي

اب دوسرے جلے محمد اللہ اللہ کی دستولے اللہ

۸ - بنظامر کلئہ تو میمس دو فقرے ہیں ان میں لا الله الا الله الدالله الدالله الدالله الدالله الدالله الدالله الدونو بہلا فقرہ ہے اور دونو جملوں کے درمیان عاطف (جوڑنے والاحرف) بحی نہیں ہے۔ میکوں کے درمیان عاطف (جوڑنے والاحرف) بحی نہیں ہے۔ کیسی شاہت ہوا کہ

یہ دو سراجملہ اللہ کے سواکسی غیر دجود کی خبر بنیں دے رہا ہے۔ ملکہ اُسی وجودا در اُسی دات کی خبردے رہا ہے جس کا ذکر مملہ اول لینی لا اللہ اللہ اللہ اسٹ میں کیا گیا ہے۔ اگر حرف عطف کو مفدوق مان کرجملہ دوم میں اللہ سے سواکسی دوسرے دجو رہا دوسری ذات کی خبر سایم کی جائے تو اقل - لا اللہ الداللہ سے جو کھٹا بت ہوا ہے وہ سیب

باطل موجائے گا۔ دوم - یہ عقیدہ تو حید کوختم کردے گا اور اس برایمان دو دجودو برایمان موگا نہ کہ توجید برحالا نکہ اس کلہ سے معصود بالزات

یہ ہے کہ توجد پر ایمان متحکم ہوجائے سوم - است كلمرك بكائے كلام با دوكلمات كا مجوعه كبانا جائعے نقا میکن شارع ملیات لام نے سوح سمجھ کر ہی اسے کلم توحد درمایا ہے۔ ابتدارس س أس توحید غلاف جوا در مذكور سے كسى تا ولى كى كتيائش بنس يسس تابت بواكة تحير رسول النر "كوئ دوسرى -4- 04 57 5 13 ٥- بموحب تواعار موى ودنول فقروك كى تركيب برغور كرف سے معلوم ہوگا کدان میں نہ تو ترکیب مضاحت ومضاحت الیمی ہ مدموصوف وصفت کی اند ووالحال وحال کی اند موکدو تاکند کی ا من موصول و صلم كى انداسم اشاره ومشاك البيرى الم جبين وبان ك نه عدو ومعدودكي ، نه مميز وتميزكي ، نه مشتني المستني منه کی ، ندمفتروتفیرکی ، نشرط وجزاکی ، ندار وجواب نداکی، نهار دمجرور کی ، نه قسم وجواب قسم کی ، نه معطوف ومعطوف عليه كي (جيساك يمل مذكور بودكام بلكم حقيقته" بدل و میدل منہ کی ہے۔ جس کا عالم یہ سے کہ جو بال ہوتا ہے وہی مبدل منہ ہو تاہے ۔ ایس ای بت ہوگیا کہ محد رسول اللہ اوركله كايبلا جووم معنى بين اورايت بي وات برولالت كرتے بن - اس سى كى ائيد خود يه احاد بيث كررى بن : -(أول) من رائی نقد رای العق ، (مدیث) ترجه: یص نے م ويكما أس نع بي شك في كو ديكما -(دوم) من رآني فقد راي الله و (مريث) ترجم، جس نے مح

اُس نے بیٹک اللہ کو دکھا۔ ادريات قرآن بي اى حقيقت كي معدق إ :-من يطع الرسول فقد اطاع الله = ( آية قرآن ) ترجم: مین جو نے رسول صلی المدعلیہ وسلم کی اطاعت کی اس نے بیٹ ک الله كى اطاعت كى \_ ان کے علا وہ اور بھی متعدد آیا ت واحا ویٹ ہن جومعنا اسى حقيقت برولالت كرتى بين. ان كا ذكر كيلي صفى ت بين م حت وحكا بادراك بي اف اف مقام برع كا. تمام ادبيار التدفي اسي أو توهير خالص أيرايمان ركها اوراك ائے متوسلین کے بنیا اسے بدرایہ تقریر می اور بدرایہ کریر می نثرو نظر ميں بے شار شوت اس حقیقت کی تائيد ميں موجود ميں -البتة استه استه ايسے افراد بيدا موكئے جن كى قطرت ياطبيت ف اس حقیقت کو قبول بنیس کیا اور اس کے خلاف تاویلات شروع كروس - ال كيتبعين بطهة كل جواح مخلف صورتون سے توحيد اسلای کی بنیادی حقیقت کوختم کرتے یں تن من دھن سے معروف بن يعن" مُحِيرً الرّسول الله "كو دُات وصفات كماليه الليم كا مظم المل عي مانت بن اور ولا ور اس ك مظهر اكمل (صلى الترعليه والم) کے درمیان قطعی غیرت کا عقیدہ بھی رکھتے ہیں اوربعث ایسے ہیں جحضور برنودصلى التدعليه وسلم كو ذات وصفات كما ليدًا الميركامظم اكمل توكا أفي جيسا "بشر" بى مانتے بى - بىرحال يمين ان سے كوئ سروکار بنیں ہے۔ ہم اولیا نے کرام جا دران تعلیات کے قائل ہیں اورانهی کامسلک بیان کررہے ہیں۔ نیز برقدم پرقرآن وا حایث توآعد صرف وتخو اور وبگر شوا برمعفولی و منقولی بھی حسب درس پیش کرتے جارہے ہیں لیکن ابوجہلی ذہنیت کا کوئ علاج نہیں ہے ۔ وما توفی قی الا با دلکہ -

موط : وافغ رب كرحقيقت محرى على الشرعليدولم كوسم لا سے بعد" رسالت" اور" عبدیت محدی" سے معانی بھی اس حقیقت كى روتنى مسى متعين كا جائي ك ندكه اس كے خالف يا متفا ور علاوه برس به الفاط صفاتي بي اور مختلف فرائف كا الهاركرت يس سيكن ازروع عقل ونقل بلي زات كي حقيقت معين برك اورآ ب محاعلى ترين مقام ومنزلت كاتعين كما جائے كا لبدازال منفات يا فرائض كالتيس اور ذكر صحيح بموسكتا معد مخالفين ألى داه مِلة بن بين بل مفاتي معظ (وهجن كا اطلاق عوام الناس سے لیے ہوتا ہے) طے کرمے اسے حقیقت محدی صلی اللہ علیہ ولم مرجسيان كرتے بى ا ور كھر سركار دوعالم صلى الله عليه وآ له وللم ك دات گرای کوبھی دیسائی سمجھ لیتے ہیں جیسے کہ عام انسان ہیں۔ بهرمال عبديت ورسالت محدى كاكجه بان حقداول ين بوجكاب اورم در دکرا کے لین اس حصرے عبر وارسا و ۱۱ اورا و ۱۸ اور 19 وفرومس على على كار آمام برسرطلب

(۱۰) اُدبر بیان موجکا ہے کہ ہا ترکیب معطوف اور معطوف علیہ کی نہیں ہے۔ کیوبحان میں حکماً اتحادا ور قواتاً تفائر ہوتاہے ۔ اس صورت میں بحالت عون (جوصحیح معنی کوملح ظار کھ کر کلمکہ لا اللہ اللہ الله الله کا صنو سے ماہل ہوا ہے) دکر مذکور کے بہتے ہیں جب حقیقت حقہ ہر گالباب اللہ دکھانے گئی ہے۔ اُس وقت اگر بعدا زننی اُنہات حقیقت کے خبر میں تصدیق رسالت کی بھی ہوتی جاتی ہے۔ تو یہ منافی تو حید کے جہ اس معلوں بلکہ تمام بھر لا الله الا الله کی صربی لگا اور این ہستی موہوم کومٹا آ ارتباہے ۔ اور اگر نعو ذبا مند اُس نقی کے معالق جس کی تقیداتی کرد ہے نفی رسالت کی بھی مرکوز فاطر رسم ہے۔ تو یہ شان اِسلام کی ہنیں یکو وج اور تقرب اللی کیسا۔ بہاں تو وائر ہ اسلام پی سے خادج ہوا کہ بھالت بھی سے خادج ہوا کہ بھالت بھی سے خادج ہوا کہ بھالت مودج یہ تاریح ہوا کہ بھالت میں اور معطوف اور معطوف علیہ کی ہنیں بھار حقیقتہ موا کہ بھالت مندا و در بدل کی ہے ۔

كا ارسادي:

مُنْدَّآتِ فَقُدُراَى الْحَقَّى ترجه: يعنى جس نے بچھے ديھا بِرتحقيق اس نے مق كود كھا۔

[ کسی نے کیا ہوب کہا ہے:۔ فحیل کھورٹ عرب اس منی نگریٹن رب اسرہ

که تقیق = المنظری آمکوں میں یہ عرب کا عین - دب سے دیکھنے ادراش کے پہوانے کے گئر عین میٹر ہے (عین کے معنے آمکی و اسی سے میشک بعنی حیثر ہے)

نيز قول: اناعم ك بلاعلين بهيست مشهوريه اورسدل منداور مدل مين جرمقصود مؤلب أسيطحن علامّه س پر تھیئے وہ انصاف سے زمایس کہ ان دونوں میں مقصور کون ہے " (۱۱) اس کلمنری ترکیب چونکه بدل اور مبارل منه کی ہے جس کی ترکیب كالمنين بكة وه ازقبلة مفردات عداسى وجرساس كلم كو بنظام ردو جملول موشمل مونے سے باوجود" کلام" بہنس کیتے لک اسے 一切にとりいいずには ا ور" جب اس کائے شریف بدل و مبل بنہ کی ترکیب سے ا للک اور " هيال من عينيت عُمابت بوعكي تو مي صلى الدعليرو لم كو اللك

کاعطف بیاں کیئے تر بھی وُرسٹ ہے۔ اوراس ترکیب سے یہ بات بھی ظاہر ہوگئی کہ اَلْحَلُق مِنْ مَنُورِی وَانَا مِنْ نُورِ الله ميں جو مِنْ ہے دہ مِنْ سا سي ہے جيئين

اور بان س عنيت ظامركر قى --

" نيزيمي ثاب مِواكد حضرت صلى التدعليدو لم كو" احل بلا كمنا محل ورب وسل بنين في مان ايك مكنة قابل سنف ك بے ( انا احراء بلامیم سے متعلق ) یہ امر متفق علیہ ہے کہ جناب سرور کا ننات خلاصه موجو وات صلی الشرعلیه ولم کی باک وات ا نا نيت (غودر يكبر) سے خالى تقى اور ان نيت كا محل قلب اور لفظ احرامين جوميم مدور بصورت قلب ورميان بين واتع ہے بھایتہ" اسے میم منگلم کی بھٹا چاہیے جن کوع بی میں آنا کے مالق تجير كرتي بين - اوريه ويي آناب حين كاما دّه وما فذانا ينت مج يس" احدٌ بلاميم "كبنا اس مني يس ب كم احد اس تلب ين جومانه

انانت كالقاوه منها وبان منون من حضور صلى الترعليه والمكر بلاميم" كيتے ميں كسى كوكيا تروو ہے۔ اللها دل سے اپنے دونی کا جو مروہ ہمان کے ہوئے وہ ہمارے ہو گیاں. نوط: وری کا بروہ وہی احدا کے قلب کی میم سے حس سے انامنت اور دولي مهي حاتي ہے (١٣) "فافنى حيدالدين: أكورى" فيالآت العشاق ميس فرماتے ين:-ترجمه: مخ رسول الله صلى الترعليه وسلم عدم و فهور فداس - لعنى: " محدّرسول المدتمام وبيول كمدوح بين اورتمام عالم جناب مختصلى السعلم ولم كأطهورب ادرجوكه وجوومطلق مين موجودهاايك اكك كومحرصلى الدعليه وللم كي شهووس و كها اوروه تمام بازارعالم منظام مواليس أنخضرت صلى المدعلية والمرى وات مقدس كل سے اور سب موجودات ا ب ع اجزا بن اوراس مفط مين حضرت شيخ سورى عليا لرجمة وماتع بن م تواصل وجودا مدى الانخدت وكربرج موجو وشد فرع تست لینی بارسول اندهای الدعایه و لم آی ابتداسے تمام موجودات کی اسل میں اور یو کھ موجود ہوا ہے وہ سب آپ کی فرع ہے"۔ " اس ميں شك بنيں كه شيخ ذات يك كاميوه محاصلي الديمانية ولم ين -ان بي معنول كي مست رّياني مّا في عين القصات بمران قدي فر ك يحقيق الحق في الوجود المطلق - إزمولانا سير محدفائق صاحب نظامي - نيازى ای جمیدمین جردیے بن کر جنعی ا خضرت ملی الد علیه وسلم کوبشر مح وه يعقاكا فربوطالم في احمدا فكريك ست تواز كوش جال شنو ين احدوملى الشعليولم ادراحدايك بين قواس بات كومان مے کانوں سے سن بے بہرجرائے جان کے کا نوں سے سنا اس نے يفين كي المحمد سعد محماك ورخت بع س سع اورجع ورخت سع ظاہر جوا ہے۔ اور دوی کے باس میں دی ایک جلوہ نما ہے۔ ابل طا برطبور كاختلات سے عُنبائه ورسول محتي الد الى باطن جيم تحقيق سے عين مقصود ديكھتے بين -( محقیق العارفین - حصر دوم - صنع ۵ و صلع ۵ ) اور تفسر الرموزمين ہے ١-( ترجمه ) سُنو، هويت كرجس كى لذت المعلم ب اي ما والق سے أثر كرامارت كے ساكھ موسوم موئ جو كر غيب اول اور تعین اول م موجودات کے حقائق موت وات کے غیت میں مندرج ومندمج مون كاعتبارس مشيونات واتدا ورحروت عاليه كيسمى بن- اوروه حضت ذات بك سے اور ایك ووسرے سے على علم اورعين من بركز مماز بنس بن اورحصرت احديث منزل فرماكر وصرت کے ساتھ موسوم مری ۔ جو کہ عیب ان اور لعین ان ہے۔ حقائق ممكنات اس مرتبه ين طاكف عاليه حضرات صوفية صافيه رصوان الشعليم ك نزويك اعيان ابه كبلات بس اكرية عيني الماز له أخفرت صلى الله عليه وسلم كى " بشريت السيمتان مفصل بحث معتماول کی ایاب سی گزرجی ہے۔

ے قابل نہیں ہیں لیکن" امتیاز علمی کے لائق ہیں۔ یہ ووثوں جالی متے ايم بى نور وا سبس ريكن مرتبه الى طالع عاليه صوف قرست ورواحم کی اصطلاح میں حقیقت می کی ملی الشرعلی و ام کے نام سے شہور ہے ۔ اس لے حضرات صوفیہ ج فرماتے ہیں کہ اللہ محیل ہے اور حجاز اللہ ہے۔ کیو کہ حقیقت مسطورہ کے وجوب میں " بشریت " کا امکان نہیں ہے حضرت واحب تعالیے جل سلطانہ کی وات بر تقریر شعور بلاکیف ادر بلاجمت اور بلامكان نورمحرى صلى التى عليه وسلم ب- اس مرتب ين الله فير المد و المرا المن كلية برعلها في ظامري كاطعن في وارد بنيس بوسكما- اوران دونون عالى مرتبول ( ا صربت و وحدت) ي يكانكت كامنكركا فرم يعنى اكركوى سخص يركه كد وهدت كاعتبارت اللَّه ميسلى الترعليه و الم منس ب وه كا قرب - إس من كوئ شك نبس كيوكم اس مرتبه مين نؤر محيّرى مهلى العُدعالية والم ألائش بشريت سے یک ہے۔ الخضرت ، اللہ تمالے اور فرشتوں کا آ ہے پر ورود وسالام بود غووفرمات بال : -إُنَّامِنُ مؤرد تلك وَ الْخَلَقُ ترجم : لين مين الله ك نورت مول اور كله بم مِنْ يُورى۔ تمام خلرق ير ع ورسے۔ ادرده سخص آنحضت كولبشرج بتاب اوركلام الني ي برناطق ب كُرُلْيْنَ كِمُشْلِهِ شَيْحًا يَعِيٰ آبِي مثل كوى عَشْهِ بَهِين سے۔ ادار حضرت وحدت نزول زماكر واحديث كم سالمة موسوم اوی جو کہ میسر امرتبہ ہے۔اس مرتبہ میں مقائق متکشرہ کرتے انسی كما وقد امتيا رعلى اوران كانقراص كاعتبارس موجودا ففيله

"ام رکھے کے ہیں!" المحقيق العارفين - حقد ووم من ٢٠ و صا ١٢) اورمولانا جامي ح كليات مين فرماتي بن إ-العشدة ناقع وفيهن كاس محرات وأدم وعالم مكن قياس محمراً وصرت مستور درمطاوی کثرت باردگر سرزواز بهاس محرا یعنی اے قیص جام محری سے میوہ خواد آنحضت ممکی الله علیه و لم وادہ وعالم برتياس فكرو وعدت جوكثرت كي بجيد كيون ين مخفي على دوباره محدٌ منكى الله عليه لم كے لباس ميں ظاہر ہوى - جوشفى آج آ مخضرت مح رصطف صلى الله عليه و لم كاحق نشاس سع - وه أنحضرت كو مال برار بھی فداسے جدانیس حاثا ۔" ١١٠ - الله وعمل اصلى الشطيه والم مسحقيقي غيرت نه موني ا تع باعث اسلام تع بنياري كلمة توحير من لا الله إلا الله كالله تحسالة محتی رسول الله کو بغیرسی مرف عطف کے شامل کیا گیا ہے مین هجتندرسول الله كع بغيرتوحيدحق لاالله الآالله كالمفهوم مكل نهي سوتا الرصرف لا الله الا الله عاقرارس توحيد برامان مكمل بوجاتا توكلمة توصيرمس محتمد رسول الله كي قطعي عزورت ا وراكر" وجود محكري وجود " حق تعالے " سے الگ کسی غیر سی كا دجود بوتا تو شحق تعاسع كواس كى حفرورت محى كدوه إنى " توص منزانے کے لیے کسی غیر" کا سہارا ہے اور اس کا نام اپنے نام نامی کے برابر" كائم توحد" مين قيامت تك ك لئ ركه و ب - نه اس صورت

د الدرد سے قواعد توی دونوں فقروں میں جوٹر کی ہے اُس کی بحث پہلے گزر مکی ہے )

مدیث قارسی ہے: -کُنْتُ کُنْنُواْ مُخْفِیّاً فَاکْبُتُ ترجم: بین تقایس ایک پوشیدہ فزادیس اَنُ اُعْتَوْتَ فَخُکُلْقُنْتَ کُ جا ہا سے نے کہ بہا اجاد ل بس ظاہر کیا یامُحہ تگاد۔ یس نے تھیں اے محق کی ۔

افي غير كوسجده كاحكم نبس وما تها اسى طرح مندكورة بالا عدمت كامفيم بھی سی ہے کہ اپنے غیر کے عرفان کوحق تما لے ایناع فان قرار نہیں و عسكا الخصوص جب كري حق موجو وسى بهس سع -اس يع اسے اپنی"شان ظاہر" معبوب" ہے -جسے اس نے " ھے ل "كمار ( افلاك بين وه احدٌ و هيد ويين اورزمن برهيلًا) كونك (اقل) وه محبوب شان ظاہر خود اُسی کی شان ہے۔ (دوم) خود اُسی کی جایی موی سے -(دہ خودی ظاہر ہوا اور باطن عيريا) (سوم) إس" شان ظائر سي مهى فود الني تمام كمالات والتد مفة اسمائدا ورفعلد محساكة طامر س (چارع) تمام چن وانش اور ملائکہ کی رسائ اپنی اصل کے ہوکتی ہ ورمحری و تما الی شان ظاہر) تمام مخلوق کی اصل ہے۔ وہ اس كب بنع سكتى ہے۔ اسى كا وفال الله كا وفال ہے۔ المنا "شان باطن أكايم قعدكم ولا يهجاني جائے اس كى "شان ظا سركے بہجانے جائے " ہی سے بورا ہوسکتا ہے اگر شان طاہر " کا ظہور من موتا توكويا الله كاسم باطن (بغرض معرنت) بالر اور اللَّهُ مُصَلِّيعَ لَي مُحَنَّمَ يِدَوْعَلَىٰ الرُّحُمَّدُ وَاللَّهُ مُرَّدُ وَاللَّهُ مُلَّاللَّهُ مُثَالِكُ وَلَيْ (۱۷) اسی مجبوست اور اُس کی اہمیت سے پیش نظر حق تعا کے نے ارشاد رُمايا ہے: -رِنَّ اللهُ وَمُلْكِكُنَهُ وَيُصَلَّوُنَ ترجمه : تاكيدجانوكه الشاوراس كحف بى مكرم صلى الترطلية وسلم مرصلوة وسل عَلَىٰ النَّتِي النَّهَا الذَّرْتَ

بصحة بالاسامان والولم في آب کی ذات گرامی برد اوب کے ساتھ) صلوة وسلام كفيحو) إس كعلاوه لوُلُاك لما خُلَقتُ الْاَفْلَاك. ترجه: (العبار عبيث -اكرات د بوت قس افلاك (مروكانات) كومدادكرتا) الد نُولاكُ مَا أَخْرَتُ الرَّبُوبِيِّيُ \_ مرجمہ: ( لِعِن اگر اَ عِي شبوتے توميرى ربوبيت بعي ظاہرة بوقي۔ يس معلوم مواكرة ي كاظهوركل كائنات ادر بوييت النيه كا المورب. ( المنداجوحفات مجبوب خداصلی المتدعليه ولم ك ظهور كوفف ايك فردبشر يغرق اورايك مخصوص حقدزمان ومكان تك محدود معمقة بن يا أب كي شان اقدس والهرميس كسي قسم كي نقص اكناه ما يادني كوات رة وكناية " بهي صيح وجائز بنون كافيال يا كمان كرت بن ما آپ کے اوب اور آھے کی تعظیم سے کنا رہ کشی کرتے یا اس براعتمان كرتے بن وہ يقينًا وات محرى منى الديليد ولم كاعظمت سے بے خبر ين اورا حكام الليه وارشادات نبويه صلى الترعليه وسلم مصطلى بناوت كرتے بين ال معنول بين ان بيعقد واشخاص كاكلم مركز ورست بنس رمتا۔ للعد الله كا صلواة وسلام بمنى رحمت نازل كرنا الوستون كا صلوة وسلام وعاسم رهمت كرنا اورموسين كاصلواة وسالم سي وروووسالمك كحففاءب وهلوص كيساكم ميتي كزاجي بموحب احا ويث عودسكار ووعالم صلى الترعلي ولم ساعت ذواتي مين رورورو سلام كى فضيلت بين بي شاراها ديث وبيانات علماء ومشائخ كوام موجودين معزيد تفقيل ا كے مثاسب مقامات برفدكور بيے-

تبنهات واسى ك ترآن باك كان بعن آيات ك ترجعين بن مين عمي طب قوآ تحضرت صلى الله عليه وسلم بين مكر مراد وبكرا فراد المستبين السالقا ظاکا استعال جن سے سرکار دوعالم صلی الشرعلیہ وسلم کی شان اقدی میں سورادی یا نقص وتنقیص شان کا بہلو کاتیا جوا ورص سے عوام الناس كى كرابى كا اندلشه بوجها لت بلكه كفر سے-اسى طرح حتنى دعائيں سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم في مائكي بس اورجن مس انكسار وعج كا ألله كيا ہے وہ سب آمت كى تقليم سے سے يين جس طرح سورة فاكر ميں الفاظ إِنَّاكَ نُعُبُدُ وَاتِّالَثُ نَسْتَعَيُّن و إِهْدِنَا الصَّاطِ ألمُسْتَقَمْمَ لَ كَه كُوالِمْت كوتنا الكيا بيكماس طرح كماكري. اسى طرح بعض ويكرآيات بي من عصعلق يعقيده ركمناجاسي كمالمالله كا ب ـ زيان رسول حق ك ب نظام مخاطب مى ديى ميكن مرا و ا فراد المرت بين منا لفين ان أيات كا اطلاق حقيقياً "أكفنورا بركركم يك كح حقيس بادني كرتي بي اس سع عثاق جيب و مجوب خدا کو بجنا جاسئے۔ ہے اوبی کا خیال کھی تمام اعمال حسنہ کوغارہ كرونے كے ليے كانى ہے اللّٰرى بناه ما مكور سوره الجرآت كى يملى؟ اً بت كا ترجم وتفسير بغوار مرهو كبس ايسانه بوكم التدكي محبوب ك شان مین دراسی گئتا می سے متعارے اعمال صندتمام غارت موجان ادر ا مع تری عباوت برتے اور مجھی سے مدد مانکتے ہیں - دکھا، یمس واہ میگ . . و مكتة " صراط متعقم" خود سركا "روعاكم كا ايك نام بعي ب اوراس يرشى ايك على بعض بزركول في تغليم كيا بي حس سے سركار ووعالم كا ويدالي

محین خبر بھی نہ ہو۔ یا افتار ہم سب کو اس سے مفوظ رکھ۔ (۱۷) مذکورہ بالا بیان سے یہ کمتہ بھی واضح ہے کہ حقیقت محرای اور مقام اللہ "عبر نیت " و " رسالت "محدی حبای افتار علیہ وسلم کا مفہوم اور مقام اللہ تا ہم کھانا و دعالم سے لئے مخصوص ہے مناس میں کسی ورسرے بنی یا رسول مناس میں کسی ورسرے بنی یا رسول کو بحس بیشر کا کہا ذکر ۔

## كتاب جوابرليي كي صفحه ٢٥٣ پر ب :-

كَتَابِ ٱلْاسْتَكَةِ النَّفْسِيّة والأَجُوبَةِ أَلْقُدُسِيّهِ انحضرت سيرعبالتُّرمِيغِني الطائفي رَحْدَ التُّرتِ اللهِ عَلَى مِنْ الطائفي رَحْدَ التُّرتِ اللهِ مِنْ الطائفي

سرم به (تبنیه) جاننا چائی که انخضرت صلی الله علیه و لم فقط نورواتی مله و شده - ان بر الگ الگ د وباب ایکه شخ بن معقد از ل کی نهرست مفنات دیجهین اورمنعلقه ابواب کولغدر نبرصین -

ہیں۔ کیونکہ وات فروجامع ہے ہیں اس کا منظم بھی فروجامع کے سوا بنس ہے جس کی مثل کوئ نہیں ہے بھیا کہ وات کی مثل بنیں ہے۔ کیونکہ اکیشریس وہی شے ظاہر ہوتی ہے جومری کے موافق ہو اور معتورسلی النرولیہ وسلم کا فرمان ہے کہ مومن مومن کا آئینہ ہے یعنی ٱلخضرت مهلى الشرعليدولم انت رب كا أكيشه بين اور آمي مين التلقاح ظام بعديس مم نے قطعاً جان بياكہ حصورصلي المتدعليدر لم مور واست ہیں لین فقط تحتی واتی سے ہیں اور آ ہے سے سواسب نور صفات کی مجتى سے بين اور بيشك تحلى وائى حقيقى حصور على الصلاة والسلام كے ساكھ مخفروص ہے۔ آ می کے سواکسی کے لیے اس میں سے ایک را ف کے برام بھی حاصل نہیں ہے۔ اور بر مرامدر ب سے۔ اگر جر برر کون نے اپنی كتابول يس بي شارته كات قرماى بن - بي حفورصلى الشرعليد ولم ك سوا دوسروں کے لئے بجلی وائی کا مونا درحقیقت تحای مجازی صوری صفاتی ہے اس لئے کہ ای کے سواکسی استعداد میں تجلی ذاتی حقیقی كى بركز طاقت بيس ب " الحقيق العارفين في حقيقة سيد المرسلين حقد وم صفحه م ٢٥٠ . كواله جواسرالحار جلديم صيه ١٠١) ( اس كعلاوه شيخ عبدالحق محدث رج وطوى كي مشهوركتاب . مدارج البنوة حلددوم كالمكمل في ويكورجس كي عبارت بم في زيرنظ تفنيف "حقة خصوصي اليس نقل كي ہے-) (١٨) اس حقيقت رجي ايان ركمنا عزوري سي كمحق تعاليا ي مجبوب شان طابرين محار رسول المدصلي الترعليه والم حرم احكام بيني وني والى دا سنيس على وه وات گرامى - الله كوبطون سے طور ميں

لانے والی شان بھی ہے یعنی آئی کی وات ہی "مابد الانظمار بطون حق "ہے۔ اور آئی ہی مظر صفات حق بھی ہیں میموں کرمنفات مجھی وات سے الگ نہیں رہ سکتیں ۔

لهذا بفظ رسول الله عند الرصرف بينام رساني مراد بهوتي توكله التوصير مين جبر سل المين كانام بهونا تقاكيونكه عام عقيده كي بموجب تواولين بينام رسال وبي يس - (رسالت كي وضاحت ك الله ويكوحقه اول) ليكن حقيقت يرب كه باطن مين آمي بي اقل بين ا ورظا برمين آمي بي آخر بين ا ورظا برمين آمي بي آخر بين ا

( فَهُ كُو الْأَوْلُ وَالْاجْرُو الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُو بِكُلَّ جضورعلي بصلوة واسلامت فرمايا بي اس دقت بھی بی تقاجب اوم علیات الم یان اور می کے درمیان تھے۔ يس برنى جرا ب ك زمانه طبورس يهلي بواب وه ا يكى بغيث ترمى مين مي كانائب اوراس بات كالمويد عديث شركيف بين حضو صلالله عليه ولم كاية قول محكمت معران مين المتدلك في اينا بالحد مير سینے کے درمیان رکھا لینی جیسا کہ اس کی بزرگی کے لائق ہے لیں میں ف علم اولین و آخر س کو جان بیا ر کیونکه اولین سے مرا و وه انساعله اسلام المن جوحفنورلا الشعلية ولم صبح شرافيا كانب مونے كے وقت فطورمس آئ برمقدم من الوراس في تفصل يه سے كم الخضر يصلالة مود ومرتبه على عطام واب - ايك مرتبه أوم عليات لام كى بدا وت س يهل اور دومری مرتبہ انحضرت صلی الترعلیہ وسلم کی دیرا کت ظاہر ہونے کے بعد جباك اقل أب برقران جيد جبرئيل عليه انسالم كمعلم كے بغيرنا للموا ك. يرايت جمد بعي ب اور نفت بعي - ويجهو وساجه مدارج البنوة - ازمولانا عبلق محدث ولموى پھردوسری مرتبہ جبرئیل ہے کرائڑے اوراسی نئے اللّٰدِتعالے نے انحور مرسی مرتبہ جبرئیل ہے کرائڑے اوراسی نئے اللّٰدِتعالیہ وسلم کو فرما یا کہ اے حبدہ جسلی اللّٰدِعلیہ وسلم کو فرما یا کہ اے حبدہ جسلی اللّٰدِعلیہ وسلم کے کہ اُپ کی طرف اس کی بوری وی نازل موحلہ کی مرتب بین جو کھا گئے کے پاس قران مجیدہ سے اس کی الارت میں مبلی منظم کے کہ ایس اس کوجر بل علیاب لام سے نیس بلکم ایس قران کوجر بل علیاب لام سے نیس بلکم ایس قران کوجر بل علیاب لام سے نیس بلکم ایس قران کوجر بل علیاب لام سے نیس کر گئی یا کہا ہے۔ کوجر بر بیل علیاب لام سے انسی خامون کی حالت میں سیس کہ گویا کہا ہے۔ اس کو جر بر کی د نہیں مرکز نہیں

سن ابت ہوگیا کہ کلم تو حیدسی نفظ" رسول اللہ "سے محض میا پہنچانے والی سنی مراو نہ لینا چاہیے بلکہ رس سے " امتیازی معنے " بی بیش نظر میں جس سے آنحف رضای اللہ علیہ ولئے ہے۔
جو تسی دو مرے پیٹی ہر کو نصیب بہیں ہوئی ابت ہوتی ہے۔
تنبیہ ہر: چو کھی انحضرت صلی اللہ علیہ والن انبیا را ولیارٹ اور ملائکہ معقر بین سے اعلا وافعنل ہے لہذا الفاظالہ ان سے معالی کے استعمال میں جی آئے کی شان امتیا رکا ملحوظ دکھنا لازی الفاظ المی معنوں میں ہر گرز ہرگز رسول اللہ صلی الشیار کا ملحوظ رکھنا لازی الفاظ المی معنوں میں ہر گرز ہرگز رسول اللہ صلی الشیطیہ و لم کے لئے استعمال ہوتے ہیں وہ الشیمال بہی کے جوالفاظ جن معنون میں استعمال ہوتے ہیں وہ الفاظ المی معنوں میں ہر گرز ہرگز رسول اللہ صلی الشیمالیہ و لم کے لئے استعمال بہیں کے جاسکتے نہ پر صف والے دہ منی مُراد لیں ۔ ہر لفظ کامطلب استعمال اور بیان کونا جوائی عالی کے مطابق سمیمنا اور بیان کونا جا ہی ہے۔

(19) "بيخام برى" ليبني احكام كالمخلوق تك ببنجا وبيا- يه كام رسالت" سافرنصند فانوی ہے ماصل فریصنہ" توحید " فی برای مصبوط کرنا ہے ميونكم" توحيد برايان صمح ومكل كيے بغراحكام جوارح برعمل بكار سے کار توصیر کے دونوں فقروں کی موجودہ ترتیب بھی ایم ہے لیسی لا السالا الله يعلى اور في ملدرسول الله أس كيد عداس الله یک شان یامن اورشان ظاہری ترتیب کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بھی كه سكت بن كربيراشاره ب محبوب خواكي ولايت ( وصال بالحق) اور بوت ورسالت رتوجرالى الخلق ) كاطرت - اور ارسول الله العاظ يه واضح كررم بن كرجية ك رسالت محرى على التدعليه ولم يرورى طرح ایمان ورست شهوصرمت ا مله کو ایک کبنا یا ماننا درست نهنین بے ۔اسی لئے منکرین رسول المار کا نہ و بھرجا ترب نہ اُن کے اعمال صافح مقبول باركا و اللي بوسكة بن - ان بن بعض اقوام الذك كوكسي ديمسي صورت من ايك مانتي من مكر وتكر حقيقت ورسالت محرى صال سماية كى منكري -اس كان توحيد أقص اورايان ما مكمل م منعيدا: الجي طرح مجوليا جائي كرمجر مصطفي اصلى الترعليرولم ير" ايان كامل كامطاب يهد (۱) آ م وحق توامع كا منظرا كمل اور جامع جين صفات كماليه رحقي و ماناچاہے۔ (٢) اَ عِي كو وجو دمين اقل اور المهورين أُخُوت ليم كيا جا ك ين اَ عِي على - رس سے مراوعا لم ناسوت مين آ كا فلور كبيت فقى وركول ہے - ورد اولين الهوراب كالجيثيت نورهداكب عصصريه كوئ بنس بتا سكنارنديه كوئ بتاسكتاب كفلايد نزركب لقا: برحال يعقام فالوشى ب - توديد برايان جاسك اوراس -

كو ببوالاول والاخرُ والظاهروالباطنُ كالمسمى ما ناجائے اور اس في سے یہ اسمار بقول شاہ عبد لحق محدث و بلوی جمد بھی موں مے اور لغت بھی جیساکہ پہلے مذکور موج کا ہے۔ (m) آ م کی رسالت کو اصل رسالت آ ورالی الخلق کا فرما ناجائے اور (م) توجید ورسالت (کلمے دونوں فقر کا یک، بی وجود سے منسوب كي عاش كونك" توحد" اسى كى مقتضى ہے۔ ورن وه كلم كلك توحيد ارسے كا جب تك ال امور نيرايمان مرا كلم توحيد ير ا مان مكمل بنس موسكما-مذكورة بالاحقائق كييش فظر خلوق كى چارفسيس بوتى بي (اقل) وہ جوم مث اللہ کی تاک بن (اوراللہ بی اُن کے تیمتور کے مطابق) (دوم) وه جوالندومحير كو دو مختلف وجود كاك و در عالين الماستة بين اليعام المان بين) (سن ) وه جودونول كى قائل بنين - (ان مين ومريم يا نيحريم وغرفيا) ( اوليا كي كرام ، جو حصورًا ختى مرتبت كي تمام ا وصاف برجو اس كتاب يسمد كوريس ايمان ركت بين. براس لحاظ اكامل الامان موحد" صرف اوليائے كرام رح بين اوروسي الترك " مقربان خاص" بن-(٢٠) اگرانتركي توصير عبرت لا الله الله الله عك محدود موتي اورفقه محدٌ رسول انترصلي الشيطليدوسلم (مذكورة بالامفهوم ميس)" ترحير عق كاجر ولا نيفك ( مُبل منهوسكن والاحقم) منهو ما اورحقيقت ورسالت محكرى كى دوام يت ندمونى جواد مرسان موى توازل مين ميتاق البنتين اور السُسْتُ بِريِّكُمُ وونول إقرارون كي ضرورت شهو تن ، بكد غوروتد تبر ع

يدبل جاك كأكه الله في إن متعلق أكست برتكم (كياسي تمارا رب بنس موں ) اور ارواح کا جواب بلی رہے شک توہمارارہے) بسان مى دو فقرول پرختم كر ديا ـ ليكن منياق البنيين والى أيت سے تدعبتا ہے کہ اس اقرار میں بڑے بڑے اتبام کئے گئے ہیں۔ شلا (١) يه اقرار جهرالت "سع قبل سياكمار (٢) عبد الست " تمام فرز ندان آوم كى ارواح سے تھا ليكن مشاق النبيين مياكة نام سے ظاہر سے صرف انسائے كرام عليم اسلام سے لیا گیا۔ (٣) عهديد ديا كياكه مير ع عبوت يرايمان لانا اورجب وه متقارع اس آئے تواس کی مدوکریا۔ (مدوکرتے سے یا تو یہ مطلب ہے کہ ان ك خبراني انع وقت مين افي متبعين كودينا اوران برايال لاف كَ تَاكِيدُ كُرْ نا مِيا أَن كَ ناب مون كى حيثت سع محدى بنام توميد الملاق كو\_ بناحقدان كے ليے مختص كرويا كما مو\_ الحيى طرح مصلانا - والشراعلم ا (٢) اس بریمی اکتفائیس کی گئی لمکه سب کوایک ووسرے برگواه تھی بما يا اورتمام واقع برخو وتحي كواه نبار ( ويجعو ماره ١٠ - آلعمان -(كوع ١- آيات ١٠ ١٠٠) یں وجد تھی کہ تمام ا نبائے کوام نے اپنی ای امتوں کوحف ورخمی مرب صلى التُرعليد ولم كى آمدكى جردى اور آب برانمان لانے كى "اكيد كلي كى بىي بنى جني بنا يا كا كا كا أمتى بنيخ كى أوروكى اورشرب أسرى میں ہے کے سکھے نمازادای ۔ متنبير (١) ميثاق النبين محسلهم استدراتهم اوراتي ماكيدس بلاوجريا بغيرضرورت تومونهي سكتين و ارواح انهياموا لله كاليك صكر كافي تقايد

مکم کا فی تھا۔ ہماری اقص فہم میں تواس قدر اشام کی وجر بھی معلوم ہوتی ہے

كدالله تبارك وتعاك كو بخوبي علم تقاكداس كى شان بأطن برايمان لانا رسان موكا ليكن اس ك" ث ن ظاهر "كون صرف اس كاغير محياً جلے كار للكر بوجر جايات المينات (آ م كے نورمحسم ورب ساير موتے كے باورون شكوك وتذبذب بكه أكارا ورب اوبي ك نوبت بيني كى ا در آ مخضر صلى لتعليم كم محممل بمبورت بشرى مون كوفالص" بشربت يرمحول كيا جلك كا لبد الست بريكم قالوبالي سي زياده المتمام كياكيا علاده برس " عاشق مها وق "افي" مطلوب ومحبوب محمقلق سرموقع ير بالخفول دوسروں سے اے محبوب کی تحریفیں کروائے اور حور اُسے سن کرفون ہونے کے لیے ، زیا وہ سے زیاوہ اہمام کیا کرتے ہیں۔ اور سب کھے ماری لتلم ع لئے بھی تھا کہ ہم سب مق تعالے عبد صلی المتعالی کے الم سا كق غشتى ومحبت كرس اورونيا يرأن كى شان اقدس ك افهارس رياد فس رما وه التمام كريد والله اعلم بالصواب -(٢) اس بشاق ك الفاظ سع يريخي ثابت ب ك حضورسي المرسلين متام انبياعليهم اسلام كے باس برايك كے عبر من اصالتاً تشريف لے كئے۔ مدو کے لئے بنس بلکہ اسا دی جنست سے مائنوں کی مگران کے لئے۔

یہ ویکھنے کے سے کہ وہ" مشاق کے بوجب اپنے اقرار کی بابندی کرہے بیں یانہیں اور شبعیت کا کیاحال ہے۔ (یا در کھے کہ آ جے حشری ان تمام کے متعلق المحمول ویکھی شہادت وی گے۔ آپ شاہدیں۔)

(٣) يدفعي نابت بواكد تمام انبياءً إلى كانتب اوراً متى من يد

جُوت یہ ہے کہ بسلسلہ اسری تمام انبیائے آپ کے بیجیے نمازاوا کی۔ اورده نماز تماز محدي تقي ما زهيسوي يا موسوي منس -رم) اشینیت کے قائل کبیں گے کہ استرحاضر و آظر ہے اوا گارسول ا كولمى عاضروناطرتا بتكياكيا ہے۔ بس ايك كائى تقا۔ جوا ب باطن وظاہر ایک ہی ہے اورسے کھوایک ہی نظام کے نظارے ہیں۔ آب ی نے خواہ مخواہ ایک کو و و کرر کھا ہے۔ تو حید کو ایٹا سے جیسا ہم تارىم بى تمام عقدے مل ہوجاس كے۔ (١١) بيس حكم م كم تمام ابنيا ومرسلين عليه انسلام مرايمان ركيس نيكن كلمه يس صرف إيك نام" محدوسول الله" صلى التدعليه وسلم ب- وجديب كـ"رسالت محدى" بى اصل ب اور انى الخاق كافتر لين تمام مخلوق کے سے سے جوال سے ابدیک ہودیگراشیار ومرسکیں کی بنوت یارسالت ، اصل کی فرع اور محدود به زمان ومکان سے-حضوصتی مرتبت صلی الشعلیہ و کم کا مقام ، فہور زات کے مرتبہ رصات میں ہے بجال دیگرکسی فعلوق "کا فہورنہ تھا۔ پس ظاہرہے کہ دیگرانیا و مُرسلين محمروسول الندا صلى الشعليه وسلم سع ظاهر موت وه اور ان کی نبوت ورسالت مرتبہ واصریت میں سے علاوہ برس حب صل كانام أكياتوفرع اسس موجووما في جائے كى -خضرت مولانا عبدالرحمن جامي قدس سره السامي كمتاب نقالنفو فى شرح فصوص كى فصل محدًى مين وماتے بن: -ترجمه : سب خلائق كي اصل اورمنشاً ومعاداً ورمبار حضرت حقيقت الحقائق م اوروہ حقیقت محری واوراحدی صلی الشعلیہ ولم ہے جو

كمصورت حضرت واحدى احدى بع - جامع تمام كمالات اللي اوركياني

کے اور واضع میزان سب مراتب اعتدالات ملکی وانسانی وحیوا نی کے آئے فنرت صلی الله علیہ وسلم ہیں۔ عالم وعالمیان آپ ک تفصیل کی صورتیں اور اجزا ہیں اور آوم و آومیان آپ کی تعمیل سے کے مسخوری ورصفور صلی الله علیہ وسلم نے اپنے اس قول میں اسی طرف اشارہ ذما یک اس اور من ورصفور صلی است کی مسئور کی اس مردار مرا میں اور آوم علیہ سا اور آوم کا مردار مرا ورسی کے مسافہ ورسی کے مسافہ کے مسئور کی اور آوم علیہ سام اور اس کے مسافہ کو میں اور آوم علیہ سام اور اس کے مسافہ سب میرے جھنڈے سے نہے ہیں۔

بود نور حاب او بے بیسی رئیب گشت عش و کرسی و توج و ملم یک رقم ذریت است و آدم است دات اوچون معطی مرزات بود ا بخد آول شد پرید از صبیب غیب بعد ازال جول نور مطلق زوعلم کیک رقم از نور باکش عالم است نور اوچول اصل موجو وات بود

واجب المد وعوت بر دوجها بنش وعوت ورات بيدا ومنها نت

شرجمداشعار:-(۱) غیب سے جوچنیرسب سے پہلے طاہر ہوئ وہ بے شکائفر شکایا تعلید ا کا نؤر ہے ۔ کا نؤر ہے ۔

کا تورہے۔ (۲) اس کے بعدجب نورمطلق ظاہر ہوا توعش دکرسی اور نوح قبلم بدا ہوئے۔ (۳) حضوصلی اللہ علیہ ولم کے نور پاک سے ایک قربدائش عالم ہے اللہ وو سری شق اوم اور اس کی اولاد کی بیدائش ہے۔ (۳) آپ کا نور چونکہ موجو وات کی اصل تھا آ ور آپ کی وات مقدس چونکہ ہر شد کو وجود عطا کرنے والی تھی ۔ چونکہ ہر شد کو وجود عطا کرنے والی تھی ۔ (۵) اس سے آپ پر دونوں ہماں لین ظاہر و باطن کے ورات کی وعوت

واجب ہوی ۔ صاحب فتوحات مكيه - كتاب مذكور كعجز وأول بابسي ه او ملسا برفرماتي بن ( ترجم بحوالد تحقيق العارفين جلد أول-سالا دستا مرف الشامات دیے ماتے ہیں)۔ " ومعليات لام سے الحراث وي رسول عيلى عليدانسلام ك عالم مي تما ابدا رعلبهمالسلام أكخطرت صلى الشرعليد الم كان بين اسى كئے حضور صلى الته عليه وسلم محسوا تمام ابنيا ركى بنوت عامم بنيين لكيفاص ( لين محدود برمان ومكان ) بعد يس حقور علي لصلوة والسل باوشاه اورسرواري اورآك كي محسواتمام ابنيا خاص خاص تومول كى طرف مبوث ہوئے ہیں۔ ہیں آ جے سواکسی رسول کی رسالت عام بہیں ہوگا۔ يس اوم علياب الم تح زمانه سے محرصلي الله عليه وسلم كى بعثت اور قيات مكائيك باوشا بت ع اورآخرت من ي كاتمام رسولون يرمقدم اورسروارمونا نفق ميمع سے ابت ہے۔ يس اغضرت صلى الترعليه و الم كى روحانيت موجود تقى اوربرتي درسول کی روحانیت کوحضور کی روح یک سے امدا دملتی تھی جس کے سائق وہ اینے اپنے زمانے میں رسول ہوتے سے شرائع ا ورعلوم ظا ہر كرك اور قرمال) ليكن جب كرعالم ظاہر ميں أنخضرت صلى الديعليه و لم كا وجودولني بلے د کھا اس لئے ہرایک شرایت اس بنی کی طوف منسوب موی جو الك كسا كومبوت مواريكن وه درحقيقت محاصلي التوعليه وسلم كي سرلیت می رکوام کاعین مفقود مقا جیساکداب مفقود سے (اول سی علیاد اس کے نازل ہونے کے زمانے یں ہوگا ، کیل حکم آھے ہی

ك شريت كاب ( اورأس وقت بھى رہے كا ) اس تمام عبارت سے ية ثابت مواكة الخضرت سب إولاد أوم كعمالك اورسروان ادر سلے زمانے تمام لوگ جی آ پ کے تابع اور غلام سے اوران کے حاکم نعنے انبیاعلیم اسلام حصنورصنی السعلیہ و لمے نائب من ا ا ورحضرت شيخ محرالمهدى الفاسي شرح ولائل الخرات ميس الخصرت صلى الشرعليدوسلم مح اسم الداعي كي شرح مين فرمات بن :-ترجم " يعنى حصرت شيخ الوعثمان فرغاني رجمة التديعالي ومات من كرواعي زخدا كى طرف بلائے والا) ابتدار سے انتہا تك وراكسل يتى حقيقت احدى صلى الشرعلية ولم بع جوكه تمام إنبساعليها الام كن اصل م - اور وه آب كى حقيقت كے اجزارا ورفعصيليں بن-يس انبياعليهم السلامي وعوت أن كى جرد ميت كے اعتبار سے ان سے كُلُكُ الْيُحْ الْجِرْار كُوفليد كرنے سے سلے ورائخ فرت سلى الدعليدولم ک دعوت کل کا نے تمام اجزار کو اپنی کائیت کی طرف باانا ہے اور اس كى طوف اشاره الشرتعاك كانيه تولى ع. وما أرسك ف إلا كا قُنةً بِنَيَّاس يَعِيْمُ فَي آي كُوتُمَام بُولُون كى طرف رسول بناكم بھی ہے اورانبیار ومرسلین علیم اسلام اوران کی تمام أ منیں اور سب متقرمين اور مناقرين " كافت للناس " س واعل بس ا ور <u> انخضرت صلى الله عليه و تلم واعى الحالحق بين اورتمام انبيا روم سلين ب</u> عليهم اسلام حضورصلي الترعليه ولم كي سروي سيناق كوحق كي طرف إل مِن أور وه وعوت مِن أص مح علفا را ورنامت مين عنا يخرقصده مردة تمام معز بجانبائ كرام سعمادر مون بي و ه آهي ي كور

أن كو ملي بين كيونكم أثب فضيلت كم أفتاب بين اورسب انبيا مليلم ال تارے ہیںجواس آفتاب کے انوار لوگوں کو جمالت کے اندھے کے س وكماتي بن ي محقيق العارفين حصر ووم مداع . مسام غ مشكر رسالت محرى صلى الترعليه وسلم بى اصل اور واحدوسالت تے۔ تماست کے باقی رہنے والی سے اور ازل سے ابت کے جنی مخلوق مران یا موتی سب سے لئے ہے۔ بأتى تمام ا نبيار ومرملين كى رساليتى اور تمريعيتى أسى أيك رساله يم كاذع اورمحدود برمان ومكال يس-اوداب ووع كاسلسله بعي بدموكيا ہے او بى بعدى لين مير عبدكوي بنى لميس) ا در چونکه اصل ای تمام فروعات اور جونکیات بر محیط ہوتی ب بنال اسلام مح بنيا وي كلمرس " عليم الدول الله " كا وكركا في بوا-اورصرف كب يرمارايان مام سابق انبيار ومرسلين اوراكن كى تىرىيتوں برايمان وا قرار كے مترادف قرار يا يا۔ (۲۲) كلئه طيته بيك وقت وات تحاسم باملن ا دراسم طابر كا قرار ب بین الله کے بطون کے ساتھ (جوا دراک میں نہیں اسکتا) ایس ے اسمار وصفات کا اقرارہے جو بھورت معنی نور محرای منط شہود برظام بين -الركسي اكب جرو كلم كاانكا ركيا جائة ياأس يعتلق عدم توجهي الم توجى رواركعي جائے تون توضيد مكسل موسكتى سے نہ ايماك دع فال بلكرايان كيات يسبع كراسم ظابر (هيدك رسول الله) المان ولا إله إلا الله) سي مياده الم مي - كيونكه وه ايك طوف تواسيم بالمن كي خوا مشرع نان ي مميلي مورت ب ويكنت كننا مخفياً فَالْحُمْيُثِ أَن أَعَرَفَ فَخَلَقْتُكَ يَا عُحَمَّلُ) اور ووسرى

طرف الله كے بندوں كے لئے الله كى شاخت اوراس سے قرب كے ورا کی واعدصورت ہے ( جساکہ پہلے بان بود کا ہے اور یہ کہ حفورہ برزخ كمرى بعى بن لين احدثت اوروا فكرنت كے ورميان اليے وفدت يا"مستى دوجهتين مجودونول سے داصل يا دونوں كى مانعم) اسى لية حضرت غيب الغيب ايني اسم فلاس (محرر ول الذمل الدمل الدمل الدمل الدمل الدمل الدمل الدمل الدمل الم ا یفتمام ملاکر کے ساتھ برآن صلوۃ وسلام بھینے میں مصروف ہے اور ا في تمام موس بندول كو حكم دينا ہے كروہ بھى اوب سے سا تھاس كى جرت ظاہر محرمصطفاصلی افسطلی کے اس ورود وسال میجیں۔ ادراسی منے وات غیب الغیب ( الباطن ) این ظام الحراس الغ ے (جو اُس کے تمام اسماروصفات کامظر اکمل سے اورجس برخوراس کا بن باط المور بالذات ہے) شریر محبّ ت كرتى ہے كيوں كر اس كى شان سے بعد تھا كه وه اين سي كم تركسي مخلوق "كو اينا "محيوب" يا ايني ذات وصفات كا مطرائم بنائع. اسی لئے ان حقائق برایان لاکے بغیرحارہ ہی بین سے کہ "محررسول الله "مهلى التدعليه و المه نه "عيرحق" بين مذ ويكر مخلوق كي طرح

كامقام م ج ونور ون مؤردت صلى الله عليه وسلم كى عطاكر دها كالكرائب كمال بعكاريول كامقام كمال سخى الاسخيابني الابنياء تاحدار بالتين وظله ونولاك لماخلقت الافلاك وصاحب قاب قوسين وأوادين صلى الله عليه و لم كا مقام - فكر وتديرس كام ينف كي بها ب عزورت بي فامت تک جتنی توصیف آج کی بان کی جائے کم اور بے شل رہے گ "كم" \_\_ إس لك كمم اس قائل بنس كدس كار ووعالم صلى الشعليه ولم كى وری تعریف کرسکیس وه "کل "اوراقهل موجودات عالم بین اور مع متام انسان ملد بددى كاننات مل كرجى "جزد" اور" فرع " مى دين مح- اور زع ك حيثيت سے مارى توصيف اصل كى يورى توقيعت كبھى بنس موكتى -" بعضل " - اس ك كدمقام" برن يُري "برمون آب فائز ين-اس سنة كي كي برتعرفية ""ب مثل بوكى برالفاظ ويكركسي مخلوق " كا تعربيت ك لئے جو الفاظ يا كليات استعال سے جائي وہ مركز بر لحاظ بندى منى سركار ووعالم صلى الترعليه وسلم ك لي مورون بنس موسكة -جن وانسان اور فرشتے سب انظا بر کے بحت بن بلکہ اسی کی فرع ہیں ده الفاسيي كود مكف سكة بن الفاسي يم مكب بني سكة اورا تظام يى كى نا وصفت بیان کرسکتے ہیں۔ اتباطن تک رسائی انظا ہر کے سوا كى كوماميل بنس ہے - ( يور بھولئے كدانظا برا ورا تباطن ايك ، مى مفيقت اعلى كى دوجهات بين دبيرًا انطاب كوالباطن كبنا مبالنه بيس ب بكديد كنا كفروغدارى ب ) مُصرِت مجدوالف النانع فرمات إلى :-أتخضرت كيدائش سي محسى ويكرانسان كي بيداكش يوى مناسبت

اس رکھتی۔ اس لیے کہا دجود" عنصری اظہار سے آئے استعل وعلا کے تورکا

الهاري ..... تعلمات معني م.١٠ بُكْنة - أذَل مِن تمام ارواح سے انست برمكم - قالو بلا كااور لیاکیا بھروسی ارواح عنقبری انظمار سے ماخف صورت بشری مے راس عالم ما ويت مين آين اورًا قيامت آق ربي كى-اور اُن تے جننے كام يى ( اترار قالو لملى سميت ) درحقيقت جسم سے بني، بلكراصل روح سے مرزومور سے باں پھر نور میری کوجو دوج الا رواح اور نور من توراللہ ہے، صورت بشری میں دیکھ کو، جرف ما دی جسم بشریت تک کیوں محدود مجاجاتا ہے مجھوا ورغور کرو ۔۔ اور حصتہ اول کے اُن ابواب کو دوبارہ بغور مرهو جن میں انسان کی آنا ۔ روح وحبتم سے بھٹ كى كى كى كالمراس شرط كے ساكھ كى يہلے ول ووماغ بين جے ہوے فلطعقا كدكو وهووالوه صاحب تفييالوموزخطيركتاب من فرماتي من " پاک ہے وہ جس کی وات نے اپنی وات کے في ابني وات كسائق ابني وات ميس ابن وات نسي ابني وات ي طوف مواه كيار اور یک ہے وہ جس کی صفات ، اپنی صفات پر اینی صفات کی طرف اینی صفات سے اپنی صفات یں این صفات کے ساتھ اپنی صفات کے لے ظاہر ہوئی۔ لعنى حب العرعالم بصدسه ظامر بوالواحد كى صورت ميس اين صفات كسي ساكم ظاير موا (يعن) طغرائ شهود كاخطاول اودانشائے وحود كا دوسم

مكرا- جلال باكمال سرمدي سے جمال لايزال احدى صلى الله عليه وسلم طابر بواك له اور مولانًا احدرمنا خال صاحب بريلوى في فرمايا (بلسار موان البنى مىلى الله عليولم، أن كامشهور تصيده ب جب كا ايك شعرب ) وہی ہے اول وہی ہے آخروی ہے امل وی سے ظاہر اسى كے جلوب أى سے ملنے أسى سے أسكى طوف كئے تھے كي ويكرب شارحوال اف اف معام يرزيرنظ كتاب ي موجود بن ميرو سكون ا ورعشق وعبت كم سائق مطالعه كى جزورت سے ركيو كم طاوت امان كارازاسى سمعتمر الله - وَما توفيقي آلا بالله -(٢٦) جاتعيت لا إله إلزالله عند وسول الله كلم توحيد كى جامعيت بعشال سے - اس كے اجال س عالم بطون وعالم طورك تمام تفصيل مندم سے ملائك مقربين سے ك كر تيامت ك بنيا مون والعانسان سب رسالت محارى صلى لنطاق کے وامن کے سائے میں ہیں۔ آب ہی عالم ظہور میں انسان کا مل ۔ خلیفتہ اللہ اورنا سُبِ حتى بين رتمام انبيار ومرسلين عليهم السلام، ولابيت، بنوت اور وسالت مين محروسول التدصلي الترعلية والمرتح طلفاء أورنائب بن اورب فيامت مك اوبيا كرام ومشائخ عظام جهي الحفنور كم الأب وخلفا موں کے اوراہی کو" آل معنوی رسول محما جائے گا۔ كيونكم نبوت كا دروازه " ي كى تشريف ورى كے بعد بندكرديا میاہے اور آپ کی آمدنے اس پرسیل (لینی بہر) مگا دی ہے۔ اب کوئ المد تحقيق العارفين علد ووم - صا ١١٢٩ ك - اس رمريفين بصورت أنمسه مرع مجوعة كالم فنمات

شخص بني بنين بن سكما و مذطلي مذ بروري و مدعقلي نه نقلي ( وروازم كى سيل يا حود مالك تورك يا جور كا حود سركار دوعالم ملى الله على وكل في حضرت على الله الله يك بغيرى ( يدى ير عبد كون بني بنس موكلا قرما كراهيس بحكم الني امرولاكيت كاخاص امين بنايا ماكم أيك وولت وال ( جوتیامت تک جاری رہے گی ) ہے کی مرضی ومراو کے مطابق مکل صورت میں صاحبرا د کا ن مع والا تباریک ' اُن کے والد بزرگوار حقری مے ورلد بطوراما نت پننے اور کھران سے اوران کی اولاد سے امریک نيفن ياب مود ابني معنظ من الخضرت صلى الترعليه و لم ف عجته الوداع سے والیسی پرغدیر مے قریب جوخطبر دیا اُس میں فرمایا کہ میں مم می دو چيزي چيورتا بول الله كاتاب ا ورائي سنت - اكرتم ال سے ممك كرتے رہے توكراہ م ہو كے بدال مك كر حوق كوٹر مر محر سعلور لعض روايتول مي كتاب وسنتت كاعكر قران اور عرت وسول یا ال وسول میں بیکن بیلی روایت زیا وہ میسے معلوم بیوتی ہے۔ تاصم "آل رسول" سيمتعلى جند معروضات يه بن كدا ولا د شوى صلى للطيدم (جن مين خاص طور برحضرت على جناب حسنين فض وراك كي اولا و امجاد لعيي المتر اطباري وصوان الشعليم المجعين شامل بس) بطورهاص اسرار ولا ا - چونکما حکام جوارح فاہری مکمل موقعے مندا منصب بنوت حتم موا۔اب اصل احکام مے قت صرف فقى احكام كا إرا علماء وفقها كاسلام كا فريعذ ع. اصلاح قلب ادر عداری کی فاص علت ای کلیل امرولایت سے متعلق سے اور اس کے اساتذہ مشاع کوام ودعالم بوتے بیں جابل بیس بیکن اُن کاعلم- لدفی بھی بتواہے صرت کتا بی بیس \_ لله حضرت شاه عبدالعز نزمحدت وبلوى تع استكترى وضاحت اپنے فتا دلى سى كى ہےاورسى اسى نقل اين كما ي مخرت الوار توحيدس وى معديها ن اى كا خلاصه دياكيا ب-

اور عوامعن قرآن وسنت كے اصل معنوى سند موں كے يرون حصرات كے بعدان حصرات كے بعد حضور عليه السلام ك "أكب معنوى " بوگ اوران بن وہ اشتماص شامل نه بهول سے جمد :- :

ل دامنج رہے کہ حفرات خلفائے داشہ ہو گئی اسی ذمرے میں ہیں کیونکہ وہ ہی ویرل انڈیسلی اللہ علیہ وہ کم کے اعرا ، خلفا اور آل منوی ہی بلکہ تیامت کے جو حفرات انہاہ صلی اللہ علیہ وہ کم کے اعرا ، خلفا اور آل منوی ہی بلکہ تیامت کے جو حفرات انہاہ صلی اللہ علیہ وہ کم کے "اللہ معنوی" کہ لما بئی کے حلفائے کے دانشہ ہی دہے گئی اولا جسلی اولا دھسلی اولا دھسلی ہی دہے گئی اورج ن کی شان میں من کزت مولاہ و فعلی مولاہ ۔ اور انا مدینہ تا العداد وعلی ہ بہا۔ یا دانا وعلی من نور واحد یا من نفش واحد وغیرہ فرما یا گیا ہے یہ امتیازات فاصلی نہ ہا کہ ان کی وا ت کرا می سے علی و کئے جاسکتے ہیں مذان کے باعث حضرات فالو کی واقع آسکتا ہے ۔ خود حضرت ابو بکر وشی لائڈی نافش کا ارمث کو یہ ہے ۔ خود حضرت ابو بکر وشی لائڈی نافش کا ارمث کو یہ ہے ۔۔

" علی اگفرت کی عترت میں میں - اکفرت نے اُن سے مسک کی ترعیب ہیں۔ سے اور اس کے لینے ان کو (علی خاکجہ) مخصوص فرما یا ہے ۔ اسی طرح تم غذیر کے روز ہی۔ اور حضرت عرض کا ارت ویہ ہے : ۔

ربوابام دروون ورو کا توروی در ا فسرمایا حضورصلی التعلیموسلم نے:-

" میرے بعد بارہ امیر بوں گے۔ یہ سب قریش ہوں گئے ہے ( کچرید الامادیث مرہ ۲۵ کوالد بخاری افریسلم ا

نيز فرمايا "باره شخصوت كاف (اما مول كك مراوا ولاوريد فاطر فني الدونيا) ( بأتى الكاصفوري) (۱) جو راہ ولایت سے دور مہوں ۔ یا اس کے خلاف ہوں۔ (۳) یا ایسے" عالمی مجوالیں آبایت قرآئی اور احادیث کو کھی جو" امورولا" اور "احوال باطن "سے متعلق ہیں محص احکام جوارح اوراموزطامی پر محمول کرتے ہوں ۔

(٣) یا جو جمہور اولیا ئے کوام اور شاکخ عظام رفنے محقا مداور اُن کی تعلیم است سے الخوا ف کرتے ہوں - اور اپنے من مانے عقا مرکو صحیح سمجھتے ہوں -

المب ذاخدیث مذکورة بالا کے مصداق المریش المبیت کرام ہیں۔
پھران کے بعدان کی اولا یہ اجھا و اور جید صحابہ کرام رہ ہیں۔ اولا و آبر کرام اللہ میں بالخصوص سیدنا غوث الاعظم حضرت شنع عبدالقا و رجیلا فی حسی المدین المدین حسی المدین المدین حسی المدین المدین

مجهد لئے اور کسی نے کچھ \_ مگر اصل مقصد لیتی رسول الند ملی التعلیہ ولم نے"معنوی وع فافی جانشیوں سے علم سینہ" (لین علم لدنی) اورامرار روعانيت ي سيمنح من موكف اوريهي يا ويزرماكه حب تك بيعت مونت کے ورایدان ووات عالیہ سے صبح نسبت نہیدا کی جائے۔ مذامراد و غوامفن قرآن وسنت ول يرمنعش موتے بين - ذعفا مكر ورست مبوتے ہن . زعمل صحیح بوال ب اور نہ قرب فدا ورسول مامل موا مدان ما الورك مشت جامعيت كواصطلاحا يروحانيت كيت بس وہ یہ بھی بھول کئے کہ علوم شم عی حاصل کرنے کے بعد بڑے سے برے علمار نے نقر کے باقع بربیعت کی اور پھراوبیا وشائخ میں ان کا شارمواسے -موبوی برگزنشدولائے رق عاغلام سمس تبرین نشد تعلاصه کلام یہ ہے کہ "عالم کامل" اور عارف وہی ہے جوفقہ جی بهواور" فقر "وه سع جو" مدارج وعظ بصحقة تحرى "سع واقف بنوكرعشق محدي كم يح ورايد" فان زخود ا در باتى كحق "بمو- (ديكهو حديث قرب نوافل وحديث قرب فراكف ) بمنائخ علم احكام جوارح اورا جذبه حق "ركفنے والا بي صحيح عنى يس ولى الندا جانشين رسول المال منوى رسول اورشيخ معرنت وغيره خطا بات کامستی موسکتا ہے۔الله ورسول جسے نوازی -این سعادت برور باز و نیست "ما لذ بخشاد فلائے بخشستدہ تبسه \_ تنت مين مبالغ - بارنعت كا"خلاب شراعيت ميونا-

م الغت ميں برمبالغ جا مُزبع موصرات اس مح قائل لمني يو

اُن كا "تقوى" إور" اسلام" شديدشق محرى كوارك سے باكر تربس بی - وه عقل ومنطق کے بھی منافی بین - دلائل یہ بین :-(۱) اول توجس کی تعربیت فداکرے اس تعربیت کے مقابلہ س بشرکی شنا و توصیف کی کوئی حقیقت نہیں رہ جاتی حِبّیٰ تعربیت کی جائے کم ہے۔ یہ بھی مدنظر ہے کہ بشریت کے طبقے ہیں بھال گے۔ م طبقہ دیا ک كى نظرينىتى ہے وين كا وه ديكوسكتا ہے اوراسى كا ذكر كرتا ہے۔ اعلا ترلصرت رکھتے والے اس طبقہ سے جواس سے کم تر ہیں۔ زیا سے زیا ده بلندا ورزیاده گهری نظر رکھتے ہیں۔ نیکن انسانی نظرخواہ کتنی ہی بلندم و وه المبي نظر سے بنی ہی د ہے گی بعثی انسان تعربیت محکی میں کتنا ای مبالخ کرے وہ الندی تعربیت سے کم ای رہے گا۔ کہا حضورا کی تعرایت یں سرانسانی مبالخه جائز ہے جو اس سے برسر کرتے ہیں وہ تنگ نظرين اورايك طرح سے الله كى كى برى تعريفوں يرمبالغه كا الزام لكاتے ہیں۔اس میں ان کی اپنی اورا ہے "علم" کی شاکش کا حبار بھی کارڈما ہوتا م الدان كيم في الدين بنديا ومتعلى برميز كار مجوس ليكن عاشقًا إن صل ومجبوب مدا کی نظری وه حقیرا و زنگ نظری رہتے ہیں ۔ بہوال وه افت " برسير اليس مت رس - بم اين قلندري بن توش بن -(ii) دوم - يرتوسب مانية بين كر حضور حتى مرتبت كوب انها غطمتیں حاصل ہیں ۔ اور و عظمتیں اور تعمیتیں انسا فی فہم وا درآب سے

یکن مبالغے کے خالفین مبالغے کوسمجھتے ہیں۔ دہذامیا کو اُن کی مختصہ انسان نہم سے بندہے۔ مہم کے اندر موا اور حضور کی شان کا عظیم حقد انسان نہم سے بندہے۔ لہذا ہروہ توصیف بھر کی جوعام انسانی نہم یا محدود اوراک بشری میں ش

آتی ہو۔ اجائز کیونکر موٹی منہمیں نہ آنا ادربات ، ماجائز ہونا اور ات ہے۔ یہ بھی ماحوط رہے کہ فہم انسان کے ورجات مختلف ہن اعلی مرین ستی کی صفات کو مجھنے کے لئے اعلیٰ ترین فہم کھی عاسنے ۔ ( أن سوم - اسى طرح لعفل حضات وصورفتي مرتبت كے يانها عظم اوصات كي وكريا عقيد عكو" خلاف شريعت "كه كومة وكردية ين - المريضي بي كر" حفور فراك مظر المل بن تواس حقيقت ياس عصمات كا وكرا فلات شراعيت اليمونكر موارة أن واماويث ميس فدكورا وصا ب حقیقت محدى بركز بركز! خلات شريعت "بني بس ريه دوسرى الشب كه خالفين " شريب "كواين محدود نظرس و كهي اور اسى كے مطابق لائے قائم كرتے بى رستم يال نے ستم يد بات ہے كدوہ اپنى رائے دوسرول برطولن كو كوشش كرت بن وه حضرات المال راسلام اورشرية محسملق نب مولانا تناراستر با في بني رح كى لاك يره ليس جواس كتا بي

( أزار الف ) بعض حضرات علاكی جمدونا كوفير محدود كيت مين. يه باكل درست ہے ۔ اور يجی صحح ہے كہ حضر فالے منظم الكل بين ۔ منها ان كى منا و لفت بجی فير محدود ہوئی ۔ اور دواسی كمی بھی حضور كی تنقيص ہوگی ۔ اور دواسی كمی بھی حضور كی تنقيص ہوگی ۔ اور دواسی كمی بھی حضور كی تنقيص ہوگی ۔ اور دواسی منقيص يا اُن كی شان بين اور جب اور اُن بھی اللہ تبارك و تعالے كی نظر میں بہت بڑا جرم درگذاه من اور ہے اور ب

لین بعن حضرات کا یہ فرمانا کہ نغت گوئی میں باندی معنی کے وکر کے لئے بھی حدیں ہیں۔ خبر دار کوئی تغییر شعوالیا نہ تھنا جو شر لیت کے ملات بور وغيره وغيره -ان حضرات كى كوتاه فهنى أور ننك نظرى يريخت حريد ہے۔ شربیت میں تو کہیں یہ تخدید لہیں ہے ملکہ اس کے برعکس قران واحاد مث اور ارشادات ادبیار انشریں ہے صدا ور لامحدود شاوصفات شکور بن شِلاً. قران پاک میں ہے: () ورفعتا کك ذكر ك (اور لمبذكيا م ئے محقارے ذکری)۔ قرمائے ، یہ بلندی وکر کہاں ختم ہوتی ہے۔ اور آپ كوكس فيري وبالبي كدفها كع عكم يا فعل س حدبندى كري ما ما كم بندون کے لئے یہ حکم نہیں ہے مگر ترعیٰ اڑ ہے۔ بندے اپنی طاقت و مقدور کے مطابق محبوب خداصلی الد علیه وسلم کا ذکر" لمند کرس اس من کا مدندی بہیں موسکتی کیونکہ نوعیت مطلق سے ۔ ، رم ، صلواعليه وسلمواتيلها مين شريت كاحدكيا م ويمان - 4 जीका की उर्द ( ١٣ ) معراج مين صاحب معراج صلى المترعلية ولم كى رفعت مقام إدا في (مقام دمها ل) برختم مونى وتوكياً أي كوا واصل بحق المحناخلا من شريعت بے یا ہے اوبی ہے - اس میدان نعت میں توعاشق شوا کے کرام نے طبیعت کی بڑی جولانیاں دکھائ ہیں۔ باوجود یکہ معندور و مجبور حضرات یا محبت کے عورشوا \_ خردار خبردار بي كية رب ابسي حضرات منافق يا جوت عشاق رسول موتي معقيق تبين سيون كدواسانس اريح كى زين بين . (م) كاركيبرس آپ كاحق بونا نابت ، آپ كيمتعدواسا كاراي وى إس جوالله كے إس متعدورًا بات واحاد بث سطى كي كاعين على مؤ فانت ہے۔ آپ کی رسالت سے آپ کی شان ولایت اور آپ کے نوری تعیات عه اوادن وكامرس عديد ے ہے کا ذر دات ہونا کبھی ساقط یا ختم نہیں ہوا۔ آپ نوو فرماتے ہیں الجب عے مجھے دیکھا اس نے یقینیا کھا کو دیکھا بھر نعت میں ان حقائق کا اظہار طات شریعت کبوں قرار دیتے ہو۔ انصا من توریخ ہتا ہے کہ ان حقائق کے بیش نظر ہے کہ حیت کو تُعلانہ کہنا کفرا درغداری ہے۔

قیت کو تعلانہ فہنا لفرا و رعال اری ہے۔

درمی کا بیت ہی اوّل و آخر اور ظاہر و با من ہیں ۔ قدا بھی اول و آخر اور ظاہر و با من ہیں ۔ قدا بھی اول و آخر اور ظاہر و با من ہیں ۔ قدا بھی اول و آخر اور ظاہر و باطن ہے۔ بھر اب نعت میں ان حقائق کے المہار کوسور اوبی کمیوں فرماتے ہیں۔

دومرے امام زین العابدین م اور حضرت ما برض فرماتے ہیں۔ پہنچے ہم کسے دومروں کسا ور دومرک الدی اللہ الا مام دومرے کا اگریم وکر کریں تو کا الم جائے ہما راید گلا۔ اور بقول حضرت امام زین العابدین علیہ السلام۔ وک کمیں بت برست واردی اور بھا راخون حلال عابی میں ا

بعد سے حفرات میں کسی نے سمائی ما اعظم شائی کہا کسی نے فرمایا پیر جبہ کے اند رضا کے سوا کھ بہن ہے کسی نے کہا بن ضلام من خوا مور بھرے اند رضا کے سہا ۔ اگر صفنور صلی انٹر علیہ و کم سے اُمتی یہ انفاظ کہہ سکتے ہیں توصفور علیہ اسلام کو وہ کیا سمجھتے ہوں گئے ۔ الحضوص حضرت امام زین العابین اور المام جعفر صاوق علیہ اسلام کی کی اسمجھتے ہوں گئے ۔ اور ان کے خوالیم جھنے ہوں گئے ۔ اور اس کے خوالیم جھنے کی اور ان کے خوالیم جھنے ۔ اور اسوب سمجھ کر فقوی و بھئے ۔ اور انسان کے خوالیم کی اور انسان کے ساتھ صور یہ بشتری میں خلا ہوتا ہے ۔ کو مسلمت انسان جی اور نصور کی ہے ۔ اور انسان جی اگر انسان جی اور نصور کی ہے ۔ ب " صور یہ بشتری میں خوالی ہٹا ایس جیسا کہ کا زیم کی مسلمت میں ساجنے والے اور یوں یا ویگر انسانے متعلی کرتے ہیں (کیا) ہے اپنے ہوئی حسان میں ساجنے والے اور یوں یا ویگر انسانے کہ متعلی کرتے ہیں (کیا) ہے اپنے لینے میں خوالے اور یوں یا ویگر انسانے کہ متعلی کرتے ہیں (کیا) ہے اپنے کے بیاں بھی اس کی انام اور ہے ۔ اس کی اس کی اس کی تو ایس کے بھی میں کا میروں یا ویگر انسانے متعلی کرتے ہیں (کیا) ہے اپنے کے بیاں بھی اس کی انام اور ہے ۔ کو بھی جو بھی خوالی بھی اس کی انام اور ہے ۔ کو بھی جو بھی خوالی بھی اس کی انام اور ہے ۔ کو بھی خوالی بھی اس کی انام اور ہے ۔ کو بھی اس کی انام اور ہے ۔ کو بھی خوالی کے خوالی کی تو بھی اس کی انام اور ہے ۔

حولوں کوسجارہ کرتے ہیں ( نعوفریاالنّر) لنت کوئی کے بلند مقامات میں کہا نازک مقام ہے ؟ ہاں مقیص بہت خطراک ہے۔ بلندی شان محدی کی كر وى كولى آب مى كے علق ميں كھيش سكتى ہے۔ تدارا و وسروں كو تون ورالي. (٨) اعلى حضرت فرمات بن ٥ وی ہے اول ری ہے آخر دی ہے باطن دی سطا اسی تجلوب اس سے ملنے اس سے اس کی طرف گئے تھے (معلق میں) حفرت مس تبريز الفراقي بي ب محديبي ندكويد كام أثلد حكايت فتم شروالله باالتد میں نے اپنی تصنیف" نور افتاب رجمت میں ورجنوں اشعاراسی مفہوم کے دئيے ہیں بشوق ہو توضرور میره لیں اورا پنے غلط عقا نکرسے قبل موت لور كرلس - يدتمام بزرك سرليت مطره اورعشق محدي مح آب سے كبي بيتر محسمے اور سکرعمل تھے۔ (١٧) جب تك عشق محرى مين انسان ديواند ندمو أس كاايمان كامل منس موسكما- اورجب ايمان اقص ب تواس كاسلام كين اقص وياي ریتیا ہے۔ اورنقص ایمان واسلام کی صورت میں اس کے تعویٰ وعبادی اور دیگراعمال کی حقیقت کیارہ مانی ہے۔ اظرین خور فیصلہ کولیں۔ (۵) نبر۲۲ کی شرح یں ۔ حضورًا ختی مزیب کی مدح کے سلطے ين اس كه كم رسنه اورب مثل بوف كم متعلق جو ولائل بين وه مجى بيسر یرهیں \_اورانی تنگ نظری سے توب کریں ۔ ا مدم برمنرطاب -کلمئر توجید کے وہی معنے درست ہوسکتے ہیں جوا ولیا راسارہ ہے بیان فرملے ہیں۔

ہوان مصرات کے بیان کروہ عقائد برایان رکھے کا مقبولیت کے دارم مِنَازُ بِوكًا جَوَالْ كَ خَلَافْ مِا كُلُ أَسْ كَا كَلْمُ تَوْصِد بِرَكِرُ مِركُرُ ورُستَ الله معیاری انس بوسکتا۔ ندائس کے ول میں شدیوشتی رسول صلی الترعلیہ و کم مدكان حضوركا كامل اوب بوكا-امان اوراس کی بھان: دا) سر كار دوعالم أسع عشق اور حصنورا كا ادب ي سب سيملي ادرسب سے بڑی ہیان ایان کی ہے اس کے ہور۔ (۲) سراعت برعمل ووسرى بىجان ب يىكن يەضرور دىن ميں رہے كم (اقل) قرآن وسربیت ایک ورسرے کی ضد نہیں بیں ۔ بالحضوص رقع و معنى مين - ( دوم ) مطلق علم كومقيد نهين كرسكة - اسوم ) عشق كى مغلوب الحالى مين احكام شرعى كا اطلاق كرنا :طلم ونا الفاقى ب (بہارم) ہارے عقید ےمیں" کردیت "مبوب فراصلی الدعلیم . کے عشق میں اضافہ کرتی ہے۔ نہ کہ" ملاین "میں -صداقت ایمانی کا بی معیارخلفائے داشدین اورصحاله کوام افتی لها دين عقايي بردورس رياسي آج هي رينا جاسية -اس معاريروه وك بركز بورے بس الرقے و بابندي شرايت كا دُھول تو بہت سنتے بين ليكن تعظيم رسول التلهملي التدعليه وسلم اوراوب محسا كقصلوة وسلام برهنے کو" نشرک " و " برعت قرار ویتے اوراس سے دوسروں کو کھی باڑ رکھنے کی کوشش کرتے ہیں مالا تکہ وہی لوگ اپنے افسریا مجسلری کے سامنے الوب کفرے موکرسلام مرتے میں ( خواہ وہ مشرک یا کا فرای کیوں نمود)

ادرجب ك علم نطعين نهي سكة والخيس شرم كيون نهين آتى ويادر كلية

كم كلك بوك كفار ومشركين سے منافقين زيا وه خطرناك بوتے بن اور"منافقين" ويي تقي جواني آب كو"مسلمان "توكية تق مرصور سركار ووعالم صلى الله عليه و المرى شان مين ليس لشت كساحي وي اوني كرتے تھے۔ كيا آج" منا ففتن الى يربي الى بنيں رى ؟ آج تو وہ كھائم کھلاہے اولی اور گتافی کرتے ہیں ان کا بہجاننا کیا مشکل ہے۔ (۲۲) مذکورة بالانجث سے طروری معلوم ہوتا ہے کہ اس حمنی کو البهم سنله برمزيد روشني والى جائے كه غوام الناس كى بايت كرنا اور تركية تغس كوانا صرف اوليا ومتسائخ كرام حكافر لضم ب ريا ال ك متبعن كا كيونكمان كاكليه توحيد ورست موتاب اوله وهنتن محدى صلى الملاكم میں سرشار رہتے ہیں واور اس دولجنس ان کے لیے سرمایہ حیات وفات واصغ رے کہ محص علم کتابی برکر مستند بہن بوتا جے اک کہ وہ عاشقی سے سم کنار سو کر ولایت کی تغت نها صل کر لے لینی صحیح معنوں میں "عالم" وہی ہے جو" فائی ارخو دیاتی کمی "بن جائے اور جے علم لدني بهي حاصل مبو- قرآن و احاد ميث مين جها ل بجي عبرت علم كا نفظ "علم دين " محمدول من آيا سے دباں اس سے علم وسى و لدنی بی مراوی ( انساے کرام ورسگا ہوں کے فارغ المحصیل نہیں تھے اور سمی ہاری ہی تقاہم کے نائے سے کہ حضرت موسی علم انسلام کو (جروى طورىرى سى مكر) حضرت خضر علىداسلام كى اتباع كا عكم ديا كياعِشق نبوي اورعلم نبوي صلى الترعليه وللم كا اجتاع اسى ليح المل اشرت ہے کہ وہ لفت ولآیت کے حصول ووج کا ضامن ہے جس کی آخری حدول کے محبوب ٹھا مہلی اللہ علیہ وسم مہنے ہوئے سے

(لى مَعَ اللهِ وَقَتْ ..... الخ اس كاسد عن وكرصا والمان التوں کے لیے حرف اس کے مختلف درجات کے رمائی ممکن ہے۔ غملم اقوام اوراحترام نبوي كى مفالف" مسلم" جماعتول كے مقدرميں بندت نبس م - كيول كم وه عشق محدى؟ - صيح شناخت مقام محدى. ولا الباع في على التعليه والم عدعاري بس مم ملك ابت م مع بن كرجرف" توحيد" كا وعوى مميل ايان ك سے كافى بنين ب "افضرتُ صلى الله عليه وللم كا "عشق حقيقي" " امرولات " اور "بنام رساني" ( ليني كارنوت) دونون پرمشتمل ہے۔ بنوت ختم موعلى، لین ولایت کا راستد کھالا ہوا ہے۔اس کامطلب سی ہے (جناکہ سیلے بان ہود کا ہے) کہ انخصورصلی اللہ علیہ وسلم کے جاتین یا انے آئے سے المامي بروه قرما لين كے بعد فيامت مك، وبي اتنحاص مومكس كے جو اب کی وونوں حینیوں کے جامع موں - لینی احکام اسلامی (جومکمل موسکے إن كَتِلِيغ كَى المِيت بمي ركفته بول اور لغمت ولايت محلى لفدر نطائے الی عامل ہول ۔

ا دلیائے کوام ف اور شائح ، کمبارج نے ایسانہ میں مجھا۔ نہ ایسا دو میں کو مھال حضرت واتا منج مخش لا مورى قدين سره الحزيزي كالماركف المجور سے باب اول کی دور تری فصل کاخلاصہ یہ ہے:۔ أا دراصل انسان كاصيح علم حق تعاظم احكام اوراس كى ذات وصفات کی معرفت ہے . احکام آئی کے علم وعلم شریب اوراس کی فات وصفات عملم و"علم حقيقت " محية بن شركوت كامبول اوا توحيد إدراقرار رسالت بين اور فروع عفوق الله وحقوق العاواد علم حقیقت کے اصول ، وات وصفات کی معرفت سے اور فرع اُ فلول احنان اورتطه قلب يي -يه وويول علوم آبسيس لازم وملزم بس- جنا كخه علم ظامر إباعن کے بغیر بھالت اور تفاق ہے اور علم باطن ، ظام کے بغرشیطان وسوسوں ين يركرواده في سي لفتا والماسي ال ( از مونوی فیرورالدین مرحوم رمطیوند لا بود) اور چهی فصل کا فلاصه مولوی صاحب مرحوم به تکھتے ہیں:-معرفت وشريعت:-" صوفيرك تزويك علم تين إلى - علم بالله علم مع الله-على من الله علم بالله عد مراوعلم طريقت علم مع الله عداد مقامات طريقت اور اولياك ورجات كاعلم - اورعلم من الله = على شرادت بالدا حضرت جلال الدين سيوطي مفرقران فرمات بن كرميرااعة بے كرسيدانظا كفرحض ت جنيد لبنداوى رضى التدعشه اور ال كامحاب

كاطواق مراطمتقم ہے۔

فرماسے بی برال اسعدک الله تفاط این بهم که گفته شدهورت ایسان و انسان و انسان و انسان و انسان و انسان و انسان و خدومت ورویشان بایجبت و خیال نباید کمه و که حقیقت خلاف شرایت است کمه ای سخن جهل و کفر است کمه ای سخن جهل و کفر است کمه ین شراییت است کمه و یکر بیدای است کمی در خدمت ورویشان و یکر بیدای

ینی مان تو الدی کھے سعا دت عطافی اکے کم جو کچھ اوپر مذکور مورت کے ۔ اس کی حقیقت کو ورونشیوں کی خدمت میں الماش کونا عورت کے ۔ اس کی حقیقت کو ورونشیوں کی خدمت میں الماش کونا چاہیے ۔ اور پینمال مرکز نہ کرنا چاہیے کہ حقیقت ، شرکیت سے خلاف ہے۔ کیونکہ ایسا خیال جہالت اور کفر ہے ۔ بلکہ یہی شرکیت ہے جو درولینیوں کے پاس دو سرازیگ اضیار کردیتی ہے ۔ (یا دوسارنگ بیپا کردیتی ہے) ۔ پاس دوسرازیگ اضیار کردیتی ہے ۔ (یا دوسارنگ بیپا کردیتی ہے) ۔ حضرت دو وی جینے فرمایا :۔

حضرت روی کے فرطایا :۔ عملم نبورغی رعلم عاشقی مابقل لبیس البیس شقی اورف ما ما:

عَتْم باعشق است از لا موتنیان عام بے عنقق است از طاغوتیان

اورحطرت شيخ سعدى وي ومايا :-

جزیاد دوست برمی کئی ۹ است جزوت عشق برجه مؤاني بطالت است سعدى بشوے نقش دوئ را ز لوح ول على كدراه حق يذ نمايد جها لت است اور فسرما ما جامی علیه الرحمت سے: -جامى رە ئدى بخسا غيرعشق نيست تحفيتم والسلام على "ما كع البسسك اوسارالله كاشان ميس قرأن يك يدسندعطا فرماتام،

آلا إِنَّ أَوْلِمُ اللهِ لَا تُرجمه: لِينْ ضروار مومارُ = اكدما ورُ خُوْفٌ عَلَيْهِ مُ وَلاَهُمْ اللَّه كَ اللَّه كَ اللَّه كَ اللَّه كَالِي اللَّه عَلَيْهِ مُ وَلا هُمُ مُ

يُحْفَى نُونِ و ٱلْدُنْنَ المُنْوَ وزن وطلال و وف قيامت ا

وكانوا يتقون -

مؤن اورمتعتى بين -( اس قرآنی گواسی برخوب غور محصے کم "مومن" اور"متعی" صوف ا ديداً الله كوكهاجا ربائے" ملاؤل الكو كهنى -) اور دورسری آیت میں ہے:-

اورر في محناه عفات كا) اورى ولا

ترجمہ النی کھیتی کہ اس کے ادنیاری رِنَّ أَوْلِيَا فِي كَالْمُ الْمُتَّقَّوُنَ مَا

اورنسسرمایا حضور رسالت ما ب صلی الشطلیه و ملم " الله عود وعل مح بندول سع مجمد السع بندك بين أن بروي کھاتے ہی فلاکے نی اور شہیدا صحابہ کرام نے وف کیا کہ وہ کون وہ إن يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أب أن كى صفت بتائي اكم

المنین و دست رکھیں۔ فرمایا وہ ایک قوم ہے جو دوست رکھتی ہے دوج اللہ لینی اللہ کے امرکو' بنیر مالوں اور کمبدوں کے'اُن کے پہرے اُور بیں اور وہ نور کے منبروں پر موں کے جس وقت لوگ خوف کھائیں فیے الفیس کسی قسم کاغم نہ ہوگا۔ " پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت الماوت فرمائی :۔

الا اق اولياء الله لا نعوف عليهم ولاهم محزنون -

من عادى لى وليا فقد ترجم: ينى جس تے يرے كسى ولى ولكو كليت اذ نت، بالحرب - دى يا اُس سے مداوت ركھى وہ مجھ

سے جنگ کے لئے تیار موجائے۔

وَا تَسِنْ مَيْنَ ا مُنْفُوا مُرْجِد يعن ايمان والع وه بين جو الله على الشيخ الشيخ

" النَّارسے محبت" رسول کریم صلی النَّاعِلیہ وسلم ہی کی محبَّت اور

اطاعت كانام سے بموجب آیت كرميہ: قُلُ اِنْ كُنْ يُمْ تَحْبِيْوْنَ الله ترجم يعنى آڳ فرمادين كرا كرمجنين الله فَالْبِعُنُونِ مُنْ يُحْبِينُ كُورُ اللهِ ط سے حبّت ہے توميری اتباع كرو جبان و

كه مزيد معلومات مع ين اچيز مولف كامقاله" عظرت اوليا مراد تراورا تبال " مطبوعه ما شاهه تدا تي ورا تبال " مطبوعه ما شاهه تدا تي و ت و توريد داري م الكست ستمره ١٩١٦ عرف م

و اللي يا قال وحال دونون بن ) الله تم سے محبات كرے كا غلاصه به مواكه عبّت واطاعت رسول كانيتجه به موكا يود اللَّدُمْ الله محبَّت كرے كا اور تم اس كے محبوب بن جاؤ كے ، عدى المانى لأَايِمَانَ لِنَنْ لاَ عُمَيِّةٌ ترج وبس سِ محبِّت بْهِن ايان بي بنس (ليني المان محبّت كانبتجب لا يُومِنُ أَحَدُ كُورُهُتُ أَكُونَ مَرْهِمَ العِنْ لِمْ مِن سَعِكُوى المان والله اً حَبَّ الدُّ مِن وَ لَدِ م مِن مَا الله ومال الله ومال وَ وَالدِهُ وَمَا لِهِ وَالنَّاسِ والدِّينَ مالُ وتناع أورتام إلى جهان سے زیارہ جھ سے مجت در کرے۔ أجمعين ط یہ حدیث فیصلہ کن سے معلوم ہوگیا کہ و۔ (١) محدرسول التُرْصِلي التُدعليدوسلم عن شُديد ترين ا ورتمام بها سے زیادہ مختت ہرمسلمان پر واجب ہے۔ حتی کہ والدین اه اولادسے بھی زیا وہ مجتب حروری سے نہ (٢) اُسى حَتْ بحدى كامام ايمان مع جواس مديث كے مطابق مو (اس معیار محبّت کے بعد" مجبوث "کی تعریف میں محسی مبالد يا اس تعريف مح" خلاف شريوت" موف كا موش كمال ده الله الله وَأَنْ بِأِكَ سِيرِيمِي نَا بِتْ بِي كُرِجِي " إيمان " كا ذكرا وبرالاً آیات قرآنی وا حاویث بنوی کیاگیا ہے۔ اس کا ورج معمولی سلمانوں سے " اسلام "سع بوت مليد سے ۔ (عور تعليم تو"معولي" اسلام بھي ايان

سے بغرادرایان مجت بنوی سے بغر بوی بنیں سکتا) ارشاوبارى تعالي مع بد ترحم بين عوام سيت بن كرم ايان قَالَتَ الْأَعُواَبُ امْنَا قُلُ اے ان سے فرما و کے کہ برگز ایان كم تومنو ا والحي المبسي لائے تم ليكن يركبو بم تُوْ لُوْ ا أَسْلَمْنَ الا اسلام لاکے ہیں۔ خلاصتربيان يربي كم "علم ويئ القائ لين علم لدن "كى ت اولدائے کوام کووی تی ہے۔ " راسخون في العلم" بونے كى سدهي اپنى كوم حمت بوئ سے -" إلى ذكر " بون كى سندهى ابنى كوعطاكى كئى ہے -" الله ك دوست " اور " محي " وصيب " سون كى مندهى الى " المتدورسول" عن تدريد ترين عبت كوف والي" بي لوك بن راك كى " سنظى الخنس كا حقيه كا . " متعتى " بونے كى سند بھى اپنى كوم جمت بوئ ہے " خوف قیامت سے آزاد ہونے" کی سندھی اپنی کوملی ہے " كامياب زيدك "اور" عنه سے نات كى مند بعى ابنى كوطا موى ا فَسُتُلُوا أَهُلُ الذِّكِي إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُون (بِهِ مِهِوالِي وَكُر سے اگریم بنس جانے ) کی روسے اپنی سے پوچھنے اور علی حاصل كرنے كى بدايت كى لئى بى بے . اور بموجب أيت - مَنْ يُضِيلُه فَكَنْ جِحَدُ لَمَا وُلِتًا مُّرُسُلُا ولعنى جوبھى گراه مياجاتا ہے برگز سركز اس كاكوى ولى مرت بنيس ہرتا) بھی اولیار اللہ کی حایت میں ہے۔

يسى معلوم مواكة اصل بايت كرت ا وركرابي سے بيلے كا " شعب "عرف اولياك مم كاسي. جا با قرآن واحادیث مین اولهارالله سے رع ع كرتے . اک کے راستہ پر طلنے، اُن سے ا مداوطلب کرنے کی اکریت ک گئیں ہیں۔ اور ان بى كى شان مى راتُ الْعُسِلُما عور شقة الانبياء ا ورعلماء امتى كا بنيام بني اسرائيل فرمايا گياہے ( م كدأن علماء كے اللے جوا دب واحترام بنوي اور آب کی نشریار ترین مجتب سے محروم میں اور منی اکرم مالی تعلیہ وا بر ورود وسلام برق وقت مسى سے اُلا كر ما بر طے مات يا أس كى مما لفت كرتے بين - أن كا يه فعل الحين منا ان بھی ہنس رکھتا مومن موٹا تو بہت دور رہا۔ مرجاعت كو-خواه ووسنى موما شيعه ومانى موما واينا ابل صريف بهوما ابل قرآن فقشتدى بهويا سهروره ي تأورتی مویا چشتی - رعنم و دینره - جسے بھی قرآن و احادیث سے تعلق مے اسے بہرحال ولایت اوراولاللہ معمرات خصوصی کا قرار کرنا برے گا۔ اور اپنی کو رشدو بدایت کا ال بھی تسلم کرنا ہو گا۔ کیوں کہ اپنی میں ده ساری خوبیاں جمع رمتی ہیں جن کا ذکر اور ہواہے۔ اورابني كاسلك منلكب قرآن وسنت كي صحح روح کا عامل ہے۔

الك الهم تبنيه اولها يحكوام ومشائخ عظام حكى عوت وعظت باركاه نو میں اُن کی مقبولیت حلق التُدمیں اُن کی ہے شال ہرو لعزیری اسلامین برال کے اثرات اور عرصلموں میں ان کی تبلیغی کامیا باں دیکھ کر بعض "علما زطواس "ف يحمى" ولق وسخاوه "سنجها لا ليني بيعت لين كاسلسله شروع كروياً بعكن مزكية نفس اورسخت روحاني محابدات كے بحائے افي ظاهري اوركتابي علم كا دُحول يشت ا ورفقار ومَتَاكُم كرام راعتراضا اورماہے جا جملوں کی بوٹھا ری کو دونوں عالم کے قلاح کی واصر عجی سمحوكر صوفيا كمام كاخلات ابني وانست من زبروست محاوتيار كريانيتجريه مواكد جن طبائع كو دين وايمان كي صحيح فهم حاصل ندكتي وه الن" مُلَا وُل" كم يسرون كُنَّے جن كے ول محبّت رسول الترصلي الدعاليولم كے بائے آئے كى بے حُرمتى اور بے اولى سے معور تھے۔ بعدازاں وہ تھى افيائستا دون كفش قدم برطيخ لكي- اور كقورك بي وصد مين حقیقت ومعرفت اور ولایت وروحایت کے نام یر وراصل ان امور کی روح کے مخالفوں کا ایک نشکر خوار تیار موگیا۔ یہ وہ نوگ نہیں ين جو كفتم كقلا رومانيت وولانت يا حقيقت ومعرفت كحفلات بن ۔ نہ ہوگ وہ بن جواسلام کے مخالف بن بلکہ یہ وہ لوگ بن جو "علم شريت" "وروليتي" اور"مشيخت "كے ليادے بين كرحضور رسول مقبول اسرور كائنات اخلاصة موجودات صلى الترعليه وللم في وكوملاد قیام دسلام کر ت ملوہ و درود و فنم ہ کی فالفت شدومار کے ساتھ كرتين والخضرت صلى التدعليه والممك اوب واحترام كو دنيا سيختم كرف

کے لئے تن ۔ من - وهن سے ون رات کوشاں بن - اور سرکار ووعالم صلى التهمليه وسلم كامتيارى اوصات لين ان تمام اوصات كما ليرحقي فلقى يرا رجن كي متعلق زمارة صحابة كرام ع تك سب كا ا وراس كيليد آج کے تمام اہل ایمان کا اجماع رہاہے ) ایمان رکھتے اوران کا وکر کرنے كو" بدعت" بلكه "كفروتيرك " قراروت بن. المنا في زمانه ا ولياك كرام ج. يسران عظام اورالله كم مقبول دوستوں کی سب سے بڑی ہجان ہی ہے کہ وہ میلاً وشریف ورودولا ا ور کھے ہے موکر دست ابتہ حضور ہر سلام برصے کے مخالف ہیں ہوتے بلکہ انتهائ ذوق وشوق کے ساتھ یہ امور الخام دیتے ہیں اور دوسم وں کو كثرت وروو ( ملك مالشا بده "كمة ت وروو ) ي اكبري المين كرت لمكرتر بت و محرمت فرق به نور محدى صلى الشرعليم سلم شاويت إلى ر اس بهلی بیجان کے لعدان میں وہ تمام حربیا ن المأنش مرفی جامش جن كا وكرا ولها رانتار عي متعلق ا وير وحكات باور كلي كد مذكور اوم عاشقات دسول الشرصلي التعليه وللمنس يفتنا موجود ريت بب مكروه حضرة بركز بركز" الله كے دوست" ا" مقبول بندے "بنس موسكة جواس سے صبیب اقد من صلی التی علیہ و لم کے اوت و احترام کے محالف میں ہے اوت واحترام . قيام وميلاو اور كواع بوكروست لت رومنه زيون صلی انتدعلیہ و کم برحا فہی کے وقت کی طرح بر ا واز بلندصلواۃ وسلام يرصنا اشمصروري سي ككرجها ك كك وارحاك شيطان اورشيطان إثرات وفع موحاكين اورغا فلون كوترغيب مبويه تاوری ، چٹتی ، نقشبندی ، سهروردی دغیره " فیشن سے طور بر استعال كرفي والون كواس سع بربيركرنا جاسيد كيونكرجب كان سلسل

ميى باقاعده بيعت شرم وملب كويزر كان سلسله سع نشبت بهس ماليكي، ي بزرگان سلسله أن كى جانب توجه فرماتے بس تعلب كى جس حالت كا نام " نندت " ب وه ليدموت ال بزرگوں كى تقليات كے مطابق محدث و رامنت سے ساہوتی ہے۔ گوما کل برزے درست کر کے مشین طلتی ہے ا در شین کے جلنے سے کام نتا ہے بنواب مثبین پرشل چیٹرو ننے سے وہ کام بنين كرسكتي ياكوي شخص" سنكرمشين "لكور كرفتي كلي مين لشكان توواقى وة سنگرمشين "نهيس بن سكتاك - اسحاطرح حضور كا وكرميلاك ات من نورالله والخلق كلهم من مؤرى كرحقيقت ومداقت. حضورً بركترت ورود وسلام الكلير توحيد كعطابق ابني توحيدورست كرنا وغيره وغيره - ميعقائد فروعات بي واخل بنس بس بيي توايات واسلام كى بنيادي ين يهى غلط بن توكيسا ايمان اوركمان كا اسلام لهذا مذكورة بالأبهج ون كواصل المحول امان واسلام اوروم كى شيار سمجورا وركسى وقابل تقليد بزرگ "مجهدس سلے مذكوره بالوك براس كے ایان كى جاع مركوان تبارك وتعالے توفیق مبیع عطافر مائے۔ رسول التنصلى الترعليه ولم مصلوة ومثلام ا۔امام رازی فرطتے ہیں: \_ " استعقار وورووس كامياني دنجات كے لئے درو وزياوہ محقوط له بعت واراوت كامله اسلام كامسلم سنله ب قرآن وستنت سي ابت ب زوايد ادفى

که بیت وارادت. کامشداسلام کامسد به شدی و تران وستنت سے تابت بے دوارادی سے آن اولی است بے دوارادی سے آن کید است سے آن کید اسلا کے آمت اور سواد اس برائی کی بیٹ میں بیٹ کاپہاں نہ موقع ہے کی کیائیں۔ کے ماخو وازمضون مولاناستیر محد باشم (فاضل ششی) مطبوعہ رسالہ نھا تون باکستان رسول کینہ رسال 1

مذکورہ معنون کے ویگرنکات کا خلاصہ:۔

در و و وسلام کا در و زیاده سے زیاده رکھاجائے۔ اس سے قرب سے ترکیم ترب سے ترکیم اللہ ملک اللہ علیہ وسلم ماصل ہوتا ہے۔ قرب سے ترکیم نعنس اور نورانیت قلب ور قرح حاصل ہوتی ہے عفواً وراستغفا ر رسول اللہ کے سپردرکھو آ ب خوداً قرت سے ایے دُعافر ماتے ہیں جولیتنیا قبول ہوگی ۔ قبول ہوگی ۔

مریت قارسی - اِنْما جَعَلْتُ ذِکْرَ كَ ذِکْرِی (یِس نے ایک کو کُری کے دِکْرِی (یِس نے ایک کے دَکْرِی (یِس نے ایک کے دَکْرِی کوابنا دُکر صوارد دیا) انہذا آئی سے متعلق ہزدگر خوا کا ذکر ہوا ۔ درفضا کُکُ ذکر ک (اور بلندی عطا فرما کی ہم نے آئی کے ذکر کو) اور دورود وسلام ہرسب سے زیادہ زور دیا گیا ہے ۔ یہ خووا مذکا فعل بھی ہے ۔ یہ خووا مذکا فعل بھی ہے ۔ یہ خوا برگوام م اورعلیا رسلف می سے معالیہ کوام م اورعلیا رسلف می سے معالیہ کوام م اورعلیا رسلف می کے مائے کے اسکر اورائس کا بیک زبان کیکار اکھے اکد کے رسولک اکھائے۔ (اللہ اورائس کا بیک زبان کیکار اکھے اکد کے رسولک کا کھائے۔ (اللہ اورائس کا

رسول نیاده جانتے ہیں) کلمہ اعلم اسم تففیل کا صیغہ ہے۔ (افراو کردہ دہابیہ جوحضور مسم کے علم کی تو ہین کرتے ہیں اس سے سبق ہیں۔ افراد علم می تو ہین کرتے ہیں اس سے سبق ہیں۔ الجہ خردہ مصنف ) محا یہ کرام اسے اللہ ورسول آئی طرف منسوب کرتے تھے اُن کے ایمان نے اسے کمبی خلاف توجد نہ سیما۔ ( اس لئے کہ وہ دونوں کو سنا ایک فوات یقین کرتے تھے ۔ باچیز مصنف ) اور نہ رسول اللہ می مسلی اللہ والت کو النہ میں اس سے روکا۔ ( یہ بھی تا بت کرتا ہے کہ وہ متی میں اس سے روکا۔ ( یہ بھی تا بت کرتا ہے کہ وہ متی میں اس سے روکا۔ ( یہ بھی تا بت کرتا ہے کہ وہ متی میں اس سے روکا۔ ( یہ بھی تا بت کرتا ہے کہ وہ متی بر تھے ۔ مصنف ) مگرا فسوس آن رسول اللہ کے مقام علم کو دونوں بر تھے ۔ مصنف ) مگرا فسوس آن رسول اللہ کے مقام علم کو دونوں بر تھے ۔ مصنف ) مگرا فسوس آن رسول اللہ کے مقام علم کو دونوں بر تھے ۔ مصنف ) مگرا فسوس آن دولال اللہ کے مقام علم کو دونوں بر تھے ۔ مصنف نیا یا جاتا ہے ۔

بخارى وشلمين حضرت خديد فين اليمان كى روايت ب،

قلت بارسُول الله اتفا

كُنَّا فِي جَاْهِلِتَ لَهُ وَ

سرفعاء ناالله بهذا

الخائرون شريد

ترجم میں نے وحق کیا اے احدیکے رسول بشک م لوگ جا بات ا درفاد میں مبتلا تھے کہ احدہ فیر کے ساتھ ہمارے

یاس آگیا تو کیا اس فیر کے بور می کوی کا می کوی کا کاری و سلم )

غور فرما یے ... معالیم ام حضورعلب اسلام کی تشریف اور کی کی کا اور کی کا کا در کی کا کا در کی کا کا در کی کا مارکو کا مارکو در می کا می کا می کا مارکو در می کا می کا مارکو در می کا مارکو در می کا می کا

صحابہ مرام می کو حصنورہ کی وات بن امتی تبارک و تعالے محصلوں لفظر آئے اور محدثین نے اس بیکر خوبی میں دسالت و بنوت کی تابانیاں و تحقیق میں دسالت و بنوت کی تابانیاں و تحقیق میں اور ابنا ابنا فہتم اور سوا کھ نظر نہیں آتا۔ ابنی ابنی آنکیس ہیں اور ابنا ابنا فہتم اور ابنا ابنا فہتم اور ابنا ابنا ابنا تہتم اور

تنبیه می ایمن الدول الد



له - رسالت محري اور عبديت محري پر ويجو حقراول ١٠١٠ م - ٩ - ٩

## شرح كلئه توصير

(40)

أَنْتَبَاسِ ادْكِمَابِ" عِقَا مَدَ الْمِستَنْتِ" مِع تَبْصِرُ ازْمِفَنْهُ عَابِ بِذِلِ: \_

" نماز-روره . ج وزكون كى جمله تفصيلات وتوضحا بميس سيدعالم روحي وراه صلى التندتعالى عليه والروم بى سىملى بى يىتى كە تىداكى معرفت دىسجان، اس كى وصرامنت كا ا قرار وتصديق -سب الفين تي بار كاه كرم كاعطبيد بعداس لئے سم اپنے اس عقیدے میں حق بجانب من كرسم وركونين فعلى الشرعليه وسلم تقدا ا در بندوں کے درمیان مذہرت وسلہ کیکہ وسلہ اور مقصد دونون بن الدي حصوراي وسله سي بن اورحضورًا مى مقصد ومقصو وكلى من مصنف كتاب ) الروة مقصدية بول توقير كابتناسي سوال كافي موماك \_ مَنْ رُبُّكَ - مُهارا رب كون سے - ؟ \_ مَا دِنْشُكَ - تَهارا وبن كميا ہے - ؟ يرية وريا فت كيا جا آكم الفيس جا شقي بويا نهيس ؟" ( اس موقع يرشى وحفهور أكرم صلى الدّرعلى برام -بقدرت مل وندى مروے كے سائے ہوں گے مصنف كماب نرا) ـ " اس سوال نے وسيلہ كے علا وہ اُن كے مقصد ( نینی مقصود) ہونے پر مہر لگاوی کراناسے متحارا دستة لوط تونهيس كيا بيد ؟ " دليني زندكي بي

تم نے اُن کے ہرحال کی پیردی کی یا نہیں ؟ اور اب
بھی تم الفین کو وسیلہ ومقصوریقین کرتے ہو یا
ہنیں ؟ ۔ مفتف کتاب نہا)
" وویوں سوالوں کے جوابات کی صحت اُن سے ہجانیے
پر موقوف ہے ۔ گویا ان کا پہاننا ہی اس وساویز کی
اُنٹری جہر ہے کو دوستا ویز سے مراد انسان کی پوری
زندگی ہے ۔ ونیا کی زندگی بھی اور آخرت کی زندگی
بھی ۔ مفتف کتاب نہا)

مندرجهٔ بالا اقتباس کتاب "عقائد المسندت" معننقد عسلامه منشاق احد نظامی معدیر" پاسیان "شائع کروه مکتبه فریدید سابهوال دصفی ۱۱) سے ما نو و ہے - اس بین واوین محکوس سے محصور عبارت مقتف کتاب "عقائد المسندت" یعنی علامہ صاحب موصوف کی ہے ۔ اور قوسن سے اندر وجناحت اس ناچیز مقتنف کتاب "حقیقت محدی مسلی الشیار الم

اس حقیقت کا اظهار ضردی ہے کہ ہم بھی نظامی ہیں اور حوفقائد حضور سرکار دوعالم نور مجسم ہلی التُدعلیہ والہ وسلم سے متعلق علامہ صاف موصوف سے ہیں وہی ہمارے ہیں۔ ممکن ہے کہ تفصیل دقو ضیح میں کہد اختلاف نظر آئے کیکن ایسے اختلاف کو حضور صلی التُدعلیہ وسلم نے رحمت قرار دیا ہے شاید اس سے کہ اس سے "اجتہاد" اور معلومات یں قوت بیار موقی ہے۔ بالخصوص بنیادی عقیدے کی ایسی دھنا حت جس سے حضور معبوب خواصلی التُدعلیہ وسلم کی عظرت اجا گرمیویا حصنور رحمت اللّٰ کھیں کا سی محبّت میں اصافہ ہو۔ لیقنیا مستحسن ہے۔ اس تہدیکے بعدا قتباس کو پھر بڑھ لباجائے لوبہتر ہے۔ ناظافی برواضع ہوجائے گا کہ قبر ہماری ناسوتی زندگی کے افتتام کی عدیدے اور سوالات قبرسے یہ واضع کیا گیا ہے کہ ہماری ناسوتی زندگی کا خاص انحاص مقصد سرکار دوعا کم صلی التدعلیہ وسلم کی صورت پاک کی ہجان ہے سیسے معلے دوسوالات بھی یقنیا اہم ہیں لیکن میرے سوال کی اہمیت سیسے زیادہ ہے۔ ہماری فہم ناقص میں اس کی دجہ یہ ہے کہ انسانی قطرت سے تفاضے کے ہوجی ۔ جب میک صورت نظرمیں فرجو ۔ جمالی نظر بنہیں آٹا۔ ادرجی کی جمالی لنظر نہ کے ، مما حب جمال سے عبت یا عشق بیدا ادرجی کی جو ب

مہاں صاحب جال = وات محدی ہے ادر ذات محدی کا آسینہ یہ صورت محدی سے اسی لئے جرمیں حضورصلی استعلیہ وسلم کوسکرجہ و صورت وجال اتدس كى ديثيت من دكها يا جاتا اورورية كيا جا تا بي كم" الخيس بحاشة بو ؟ " وظاہر سے کہ جواشفاص نہ ہمان سکس کے وہ گویا عملاً امتحان فالود يس اكامياب موں كے اور سزا كے مستحق موں كے - يادر كھئے كہ قركا موال ير بنس بے كم" قدا كو بجانة مو ؟ يا بنس " ديا وه اشخاصالي ومعمد رسول الله كو" فراموش "كرك يا حصور كي تقيص ان " كرك مرث الله الله في رف لكات ادرحضور ما ال كوعشاق كتفقيص فال كرتے بين ده تيہ سوال كا جواب كس طح صبح وي كے- ده اس کی بہت سی تا ولیس پیلے ہی کرھکے ہیں ۔ اب بھی کریں گئے بیکن بات رہی مادی ہے جس میں کسی تاویل کی خرورت بنیں ہے۔ فرشتے جواب چلہتے

ہیں۔کہویاں۔ مانہیں وہ فرمایس گے " افترسماری مدوکرے گا" ہم ہوف کرتے ہی " الله ب ايما نوں كى مدوانيس كرتا" كينوكم حب كے ول ميں محبوث فوا كى مختت ننيس وه بيان بع كيؤكم مجبوت فدا صلى الترعليه والم ك محتماكانام المآن بي -جن كى متنى محبت محريًا بوكى آننا ايمان بوكا -محبّت محدی فندیہ ہے تو ایمان بھی معدرید مبرکا۔ مجرّت محري خفيف ہے تر ايمان بھي حفيف بوكا۔ محبوب قراكا اوب واحترام مذكرت واس ايان سع محروم ا ورانسانیت سے سب سے بڑے محسن صلی الله علیه واله وسلم کے اصان فراموش س ا نھوں تے اپنی اسوتی زندگی میں سیجی سرکا رود عا لمصلی الر علیہ ولم كو وسل ومقصد البيس مجهار يه حفور سع محتبت كى نه انفول تے سرکار ودعا لم صلی الدی علیہ وآلہ وسلم سخامین صافحین لعنى مشائخ كام اورصحيع ببران فطام رحمة الشرعليم اجمعين سع محبتك جوحصنورا تأس صلى التدعليه والهرسلم فصحيح وارثين اورحق رسي كاوسلم الدوك نص قران قرار ديم كي بس ادر اس طرح ال عاديون ا در منا فقول نے وہراجرم کیاہے ( اس کی بحث آ کے آرہی ہے) اور بھر بھی تجرمين التدكى مدوك أميدوارس والتداعلم بالصواب معترضین براعتراصات می كرسكته بس كد: أ ر أ ا جن اشخاص نے سرکار دوعالم صلى الله عليه وسلم كى زيا رت بنين کی وہ حضور کو قرص کو تکر بیجان سکتے ہیں ؟

اس جواب کے دو صفے ہیں ۔ (الف) اور (ب) حصر (الف) ہرور دگار عالم کاکوئی کام، نغو ذیا نٹر نھلا من عدل بہیں ہوتا ۔ اگران اشتخاص کے دل محبوب خلاصلی افتد علیہ وہ البر رسلم سے عشق اور ادت و تغطیم سے نقالی ہیں تو وہ یقیناً مستحق عذاب ہیں اور یہی ان کے حق میں النڈ کا عدل سے ۔

حصہ ( ب) اگران کے دل میں درہ برا بریھی حضور سرکار دوعالم فریمی فاتم الابنیا رمجوب خواصلی الدعلیہ وسلم سے برخولوص جذر برخوب ہے۔ اگر الن کے دل میں وردہ برا بریعی حضور اگر تفقیص شان کا جذر بر بہیں ہے۔ اگر ، وہ نیک کرواروں کی صحبت اور ان کی مجلسوں میں نشست و برخواست دو نیک کرواروں سے و ورد ہتے ہیں ، اگر اُلفیں اللہ کی جبتی ہے اگر دہ اللہ سے ملنے کے واقعی خواہش مند ہیں وغیرہ وفیرہ تو ان کے لے المرادہ اللہ سے ملنے کے واقعی خواہش مند ہیں وغیرہ وفیرہ تو ان کے لے المرادہ اللہ سے ملنے کے واقعی خواہش مند ہیں وغیرہ وفیرہ تو ان کے لے المردہ اللہ ویک میں اللہ دہ اللہ ویک میں اللہ ویک کے اللہ ویک میں اللہ ویک میں اللہ ویک کے اللہ ویک کرائی میں اللہ ویک کے دائیں مند ہیں ویکی ویک کے دائیں ویکن کے دائیں کے دائیں مند ہیں ویکی ویک کے دائیں مند ہیں ویکی ویک کے دائیں ویکی ویک کے دائیں مند ہیں ویکی ویک کے دائیں ویک کی کی کو دائیں ویک کے دائیں ویک

معت كا وروازه بروقت كملا مواسى - وه كسى محلص الدوالي ك دست حق يرست بربعت مرسع عشق محرى اورع فان حقيقت كا درس لیس ا ورعملی تربرت حاصل کرس بیونکه جیت یک"ما برفن "کی صحیت منافقياري جائے فتى نشيب وقرار سے وا قفيت محال ہے۔ بيت وارادت - شرايت وطراقيت المعرفت وحقيقت عثيرت و ولاتيت ، جهوف اورسع وفيره بربحث ومباحث سع بعشار كتابس بر ہیں۔ ندان موضوعات بربحث کا بیاں موقع ہے ند کنجائش۔ ایسے استحاص (الرمخلص بس) توبه مان ليس كم (١) بعت مه صمنون ب بلكه نص قرآن سفناب اورامان كاروسى الزرع-(٢) جن كاكوى برنبين اس كايسر (رسم ) شيطال ہے بين اس توم قدم برگھوكركائے كا انداف ہے - دور عاجرس عاص طور الك كون الله بده كرد الله كاست فرورت م رس بعف انتفاص ميركي لاش من عمر ضائع كرويتي من كيونكه وه" بسر" سين بني محمع عزات يا محالعقول كرامات (نتسعيره بازي) ويحف والتعين يأن كى ست برى علطى بعد آج كل جاغ برال الحقيق وتراش كىكسوى عرف يرب كجبش فع سي بيتن صفات مول اس کے ہا کھ برکسی لیس وسٹس کے بغربے وصو کی بعث کی جائے۔ (اول) وه عشق محبوب خالصلى التدعليه وسلم من خو ولعي عملاً وو با موامواد ووسرون كودك ورم، سخة، قدم عشق فال ورسول مى كى دعوت ويتامو-اس كى محلس مي مشعف والا فال ورسول كى يادين كَفْرى محورتا موا دركرو دميش كيصالات كاأسي ميش شاربتها بعو-

(دوم) وه قادريه حيث يتدسلسلون سه عنرور والبيته مود اوراس كالبحرة طر اورفلافت امم تندمون اوراس کی نزسگی شروع سے آخر مك واغ اورنيك نام بو-رسوم) وه خورهي دي علم الل علم صاحب تعيف ، نيك صورت، نيك سيرت ، وتن اخلاق ، وش رضع ، درس گفتار ، وش كروار ، جذير فق كسائق ايان واسلام كايا بند ، ملائمت سے متنفران يران عظام ك طورط لقول كا يابند مورساسات وقه برستی سے دور رشام و فضول بحث و مباحثہ کو ٹالمندکرا مو-اس کا چهره نورانی مواوراس کی طرف دل خود بخود کھنچا ہو-الساسخين انتدوالا "اورمجوب خداصلي التدعليه والهوسلم كا" مجوب" موتا ہے اور اس کا ویدار جیوف فدا کے مجبوب و نائ کا ویدار متوالے بعول مولانا كروم الك جراع سے لاكھ جراع جلس لو بھي مرى جراع كى دوشتى اول چراغ مى كى روشى بوكى - ا ننائ كالمناب. قیامت میں برشخص کو اس کے" امام "کے ساتھ کارا جائے گا اور فدا كا ديدار عي اسى كي امام "كي صورت بي موكاريهان" امام " سيمرا و بوسكتا ب (جياكه صوفيه من مشهور ب) كه قربي تيا سوال مير ای سےمتعلق ہو کمیونکہ ایسا ہونا قطرت انسانی کے مطابق ہے \_ بانسان كے لئے مابل مصول بے اور اس بر" اللہ كے عدل كے قلاف " بوك كا اعتراص على وارونهيس موسكتا -تظام بیت واطاعت منصوص ومسنون ہے۔ اس برصالحین المت كالم يشهمل رما ہے - اس كے بيشمار فوا كريس جن كى تفقيل كرب

صوفیہ ومشائغ میں موجو وہے -ان میں سے بعض پر ہیں:۔ مرت ومیلہ الی الرسول اور حصور انکے توسل سے ومیلہ الی اللہ ہوٹا ہے۔ کیا اکڈیٹ المنٹوا اکٹیٹ وائیٹ وائیٹ خُوا الکی لیے انکوسٹ کم قدر الح ۱۵ سے ۳۵) اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو . . . . الح

( خطاب نفس آمار ہسے بہیں بلکہ اہل آیمان سے ہے کیونکہ مومن وہی ہوتے ہیں جو محدرسول اندصلی اند علیہ وسلم سے عاشق ہوتے ہیں، وہی اللہ سے ڈرتے ہیں اور وہی اللہ ورسول کی محبّت میں مرت رکی اطاعت کرسکتے ہیں ... ففس امار ہ کے غلام آزاد رساچا ہتے ہیں۔ اور اللہ ورسول کی خوشنودی سے نام بھی مرت کی اطاعت کی یا بندی گوار الہیں کرتے

اس کے ان سے خطاب ہنس ہے۔ قیامت تک یہ "وسلہ" شخص اقرب الی اللہ " ہوگا۔
کما قال الله تعالیٰ اُوٰلیک آلیڈین یُدُعُون وَیکنیکٹوُن اِلیٰ
کما قال الله تعالیٰ اُوٰلیک آلیڈین یُدُعُون وَیکنیکٹوُن اِلیٰ
کرتھے کُرائوسٹیل آئے ایکھ کرا قریب ہورہ کے کہ شخص اقرب آئے ہوں اس آئیہ میں صا ف طور پر واضح کر ویا گیا ہے کہ شخص اقرب الی اللہ اللہ ہیں " وسیلہ" الی الحق موسکت ہے۔ رہ کہ القرآن ہو جیسا کم بعض لوگوں کا خیال ہے۔ دوسری بات یہ واضح مورہی ہے کہ" وسیلہ " معاش کرنے کا حکم ویا جارہ ہے جیس کا بجا لا نا صروری ہے۔ تیسری بات معاش کرنے کا حکم ویا جا رہا ہے جیس کا بجا لا نا صروری ہے۔ تیسری بات کے قرآن ہائی اس موسکت نے اگر فیر صلم قرآن بوگل کے قرآن ہائی اللہ کا میں میں موسکتا۔ ان اللہ کا ن اللہ کا ن اللہ کی اللہ کے نظر میں موسکتا۔ ان طریس موسکتا۔ ی ہے کہ یہ حکم مطلق ہے جو قیامت کے جاری رہے گا۔اس لئے انبین محدرسول افٹرصلی افٹرعلیہ وسلم لعین عاشقین صا و تعین محری ا قیامت کے ہوتے رہیں گے اکم "مرشدین "کا حصول" ناممکن " مذ بن سکے اور " تالاش سے وہ ملتے رہیں ۔

" مرت " کا ہو آآ۔ مؤینہ محل آور عملی تربیت ہی کے لئے فرودی نہیں ہے بلکے مردین و سالکین کے لئے وہی منزل مقصود " بھی بنتائی اکر سیالک کو اس میں "گم شرکی "و" فنامینت "کا درجہ نصیب بوسکے جب کے یہ نونا مینت" نصیب نہ ہو۔ سالک نہ" فائی فی ارسول من سکتا ہے نہ ان فائی فی ارسول من سکتا ہے نہ "فائی فی ارسول من

شديد مختبت اور معبوب مين فناسيت كي راه مين مرثد مرحلهٔ اوّل بھی ہے اور مرحله انوبھی۔جب تک مرف کے عنق میں سالك" فاق"م بوجاك اسكا وعوى عشق رسول ( اور فيم رعوى ي عنتق فدا ) صحيح بنس بوسكنا . ورحقيقت ، مرش كاعشق اوراس من سالك كا بورا الرّنابي، عشق رسول اورعشق خدا ببوكا. جوشخص ايني ماسوتی آ بحقول کے سامنے موجود تجلی اور محدی (بمرومرش) کونشمجھ سکے اوراس کی مجتب کوعشق کے ورجے تک ندینجا سکے۔ وہ وور کی غيرم ي تجلي نور محدي كوكيا مجوسكا وراس سي كس طرح محرّت كرسكا ہے ؟ محبّت كوعشق كے درج تك بہنجا نے كاسوال بى بدا بہنى موتا ـ مبت موائی و به اخیالی صورت سے بنیں موتی مخبت حقیقی صورت سے ہوتی ہے کیو کم مهورت ہی وات کی مظہر ہوتی ہے۔ دیجھ کوب اینٹ مجفر کی میرود عمارت سے لیکن اُسے غیر محدود النڑ کا گھر کہتے۔ اسی كى طرف سجره كرتے اوراس كا نتبائ اوب كرتے ہيں واسى بر" زندہ كعيد" یعنی بیبرد مرت کی وات اور تبه وصورت دخیره کو سمجعواکه محبت ندا اور تعظیم دسول آکے لئے کھوس مرکز اور زندہ مرکز ست حاصل دیے۔ اس سے دور دستے والا کعبہ کا خالف بلکہ فعا ورسول کا دشمن ہے۔ یہی بیری مریدی " کا تھوس فلسفہ ہے جو جُملاکی فہم سے باہر ہے۔ قصد مختصر ہمارا عقیدہ یہ سے کہ (۱) ہما داعشق، ویدارا ور دصال - نیز ہمارے تمام معاملات بر دات گرامی محد مصطفے صلی ادر علیہ وسلم کی اُس جہت کے ہی رہ سکتے ہیں جو ہمارے تعین کی جا نہ ہے۔

(١) اس كوسم " واصل بحق بونا " سبحت بن -

(۳) براہ راست الله كا وقبل عرف نورمحري عبم محدى م الله المولاء مرف نورمحري عبم محدى م الله المولاء وسلم كو حاصل م يحوككم وه الدوسون وه النوروات، بلا واسطر بن .

(۲) نور وات بی وات سے ہم وقت واصل دینے کی صلاحیت رکھتا سے اور ابناروئے رحمت معنوق کی جانب بھی رکھتا ہے۔ یہ تقام ا برزخ کری کا ہے۔ جو مرت حضور کو حاصل ہے ۔ اس معنیٰ میں شاید حضرت شمس تبریز رہنے فرمایا ہے :

محاط بین مذ گوید نام الله حکایت ختم شد والله بالله

( اس میں انتدکا انکار منہیں ہے بلکہ انتدکو صوالیا طن و الظائم مانتے ہوئے دونوں جہات کا بواسط محدی اقرار ہے۔ میونکہ وسیلہ وواسط محدی بی انتدکو محبوب ہے )

( ۵) مربد ا در مرت کی باہمی منبدت داختے ہے۔ مرشد کے بنیر مربد کے افتا مربد کے افتا مربد کے افتا مربد کے افتا منزل رسی بین ضدارسی محال ہے۔ دہی "سلسلۂ سلوک" کی (مربد کے لئے)

درمیان اوراجم ترین کرای ہے . بلکه و رحقیقت بعد مبعت سر بی وسلم عی ہے ا در منزل مقصود می کیونکہ رسول اللہ یا آ سے مزار مبارک ک شخص کی رسانی ممکن بنیس - اس مئے بیعت واطاعت پیر، فرفن منصوص ہے۔ نفی قرآن کے ہوتے ہوئے کسی دلیل یا کٹ کی فہرورت لہیں ہے۔ تمام بزرگان دین نے اس برعل کیا ہے۔ بنيت سيمتعلق دو مديش عبي بره ليحي : -١١) لا دين لمن لا شيخ لن ومن لا شيخ لم فقوشيطان يين جس کا کوئی پرنہیں اُس کا دین نہیں ا درص کا پر بہن وہ شیطان ہے۔ ( مفتاح اللطائف بوالدفزنية المشاغ: مسلم) (٢) من لاشيخ له فشيخم شيطان = ليني جس كاكو في مرشد بنیں اس کا مرشد شیطان سے - ( لعنی مرشراسے صارطمستقیم برجلاکے كا اكرم شدينهوا تو و مخفى الماكات رسيطان رحم كى داه بريوسكتا ہے۔ کیونک صحیح راہ تما کے بغیر کوئی کام بیشن و توبی انجام بنہیں یا تا او قرب فلاكس طرح نصيب موسكما ہے) فلامئة لريب سے كم مدت حق منصوص ومستون مع يضورسروركا منا عصلى الدعليه والمرم سے ہے کہ آج کا متام اکا بروین کا اس برعمل رائے۔ بسرنا سر دسول اور فيوب محبو على خدامون كى حيثيت سے برمثلاثى صادق كے لئے۔ اس کی زندگی کے ہرم ملے میں حتیٰ کہ بدر مرک مرحلہ قبر میں بھی حصنور سركار دوعالم صلى الله عليه وسلم سے بائب دجا نشين سے فرا نفن الحام

دے سکتاہے بہی ان کا عدل ہے کہ برشخص قیامت کک، بوسلہ انب

رسول وات رسول كو ويحه سكتا اور باسكتاب اور بي صورت. التد

کے دیکھنے اور پانے کی ہے ۔ واللہ اعلم بالقواب ۔
۔ چوں تو کر دی وات مرشدرا قبول ہم فال را یا فتی دہسم رسول ا

ام خدا در داتش آمد اسم رسول (ردی م

چنا پُرگلمُ تُوحَيْد برايان - كامل بنيي بوسكتا -جي- تك كمراس كے أن تمام مضرات برايان كا مل مذ بوجوا وبرسان موئے. ورحقيق برومرث كي صحيح " فيشت "كو تسليم مذكرت سے ايك زيروست فتية منت سے انتشار کا بیدا مواجس نے فرن اولی میں فارجیوں کوجنم دیا۔ ا ور قرن أخر معنی دورها حزمین تا ویانیت یا مرزا نریت کوختم دیا جضور سركار ووعالم صلى الترعليه والموصلم كوخاتم البنين مانة بوك ساسك بيعت كاصحع نشليم كونا ا ورايني زندكي من كسي نيك شخص كومنتي كرك ابنا يسرومرشدبنانا أورأس كے ہا تھ برسوت كرنابى ماطمستقىم ب جفوظ ملا أول معص طرح صحيع اسلام حتم نيس سورًا اسى طرح ". وهوك يسرون سي صحيح نظام بوت فتم بنين بيوسكنا- سيخ بسان عظام ا در أن كى رسماى تيامت كب جارى رب كى - أ تحص عا بمكن - وتكهو اور وصوائرو- السعى منى والاتمام من الله - بوفلوس سے الاش بنين كرتے . ياجوسب كوبد كمانى كى نظرسے وسيحقة بيں ۔ الحقيق كولى شخص الله سے عبت كرنے والا بنين مليا . خو وال كے ول خلوص ا وريفين سے خالى مو میں ورید ایسائی مواسے کرکسی نے چوریا واکو کوسیمین ایا اور پھراس کا دامن ند جھوڑا مالانکداس چور یا ڈاکونے ہرجنیاسے پرلفین ولائے کی کوشش ک

درحقیقت بیری مرایت سے زیارہ مرید کامشی کم بیتن کام کرتا بقول سخصے مانو تو وار ورنہ بخصر - ابنا بیاعند ہر گز قابل قبول بینس موسکتا كر" ہم اللى يسركى الاش ميں بس ال يا "الماش كے يا وجو د ميں كوئى مبس ملا" یا" ونیا یں کو تی نیک بندہ رہائی ہمیس کس کا یا کھ کروس ؟ " یہ سب ننس عشيطاني معالط بين. اورجا بليت كي موت مرف كي براك بين موت بقینی ہے اور فر کے سوالات بھی یقنی ہیں۔ وہاں کو فی منطق یا وليل كام بنيس أسكتي - طوعاً يأكر كم بشخص كواينا فرص ا واكرناب -طلتے علتے متنوی مولوی معنوی اسے جارشعر مھر براھ لیمنے ،۔ چون تو دا ت بسررا كروى قبول بهم خدا ور دانش ا مد بهم رسول دومیس در و مخوان و دومدال تواجه دا درخوام تو و محودال چوں جدا بینی زُحق ایں خواصر ا کم کئی ہم متن وہم دیساجہ را ميروحق دارا حولي مركه دو دمد اومر بدست ورهنفت نے مرید رُقيم: حب توني بسركي وات كو تبول كربيا توائس مين خدا بهي مل تكيا اوررسول بهي ر ووندويكو- دونه كهدا ور دور جان فراغ كونين كوافي سركى وات يس موجو دجان اليني دونون كو ايك ريكم ) الرتوم كار دوعالم كوفعا سے جدا - اورانے بيركو سركار دوعالم سے جا ديكھ كا أوكتاب المان كامتن اور دياجه دونو للم كردے كا

جم نے اپنے بھینگے بن سے برا ورفدا کو رو دیکھا وہ مردود ہے۔ مرمد بنین ہے۔

دوم- شرح کلمگ توحید (۲۷) خسن بوسف - وم عیشی بدسمناواری انجه موبال ممه واردر تو تنها داری

یہ شعر بہت بشہور ہے اور اکثر پڑھابھی جا تا ہے اور اکھابھی جا تا ہے۔ یہ بھو کرکہ سرکارو و عالم صلی انتہائی کو انتہائی و صیف ہوگئی یہ بین یہ خیال حقیقت حال کو واضع نہیں کرتا کیونکہ اولاً توحضور معبوب خدا مہائی انتہائی تو صیف نہ کوئی جانتا ہے۔ یہ کرسکتا ہے۔ اس کا علم مرف خدا اولا اُس سے مجبوب ہی کو ہے۔ یہ کرسکتا ہے۔ اس کا علم مرف خدا اولا اُس سے مجبوب ہی کو ہے۔ یہ کرسکتا ہے۔ اس کا علم مرف خدا اولا اُس سے مجبوب ہی کو ہے تو میس تبا دیا کہا ہے کہ جس قدر اوصا ف حصور ختی مرتبہ سے تو میس تبا دیا کہا ہے کہ جس قدر اوصا ف حصور ختی مرتبہ سے مال کہ حضور ختی مرتبہ سے دو اوصا ف جس جو بیان بنیں ہو ہے ہیں اُن سے مجبی زیا دہ حضور کے وہ اور وہ اور میں جو بیان بنیں ہوئے۔

بان مدکورهٔ بالاشعراس حقیقت کوضرورظا برکرتا ہے کہ تما ابنیا وم لین مل کر می جواوصا ف رکھتے ہیں دہ تنها حضور محبوب خواصلی ادلتے میں دہ تنها حضور محبوب خواصلی ادلتُ علیہ وسلم میں موجود ہیں اور اُس لحاظ سے کسی بنی کی قوم یہ دعوی نہیں کر سکتی کہ اُن کا بنی یا رسول ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آقا و مولام سے اوصا ف میں رفعہ اسلم میں موجود ہمارے آتا و مولام سے اور مولا

ام مسلمانوں پرلازم ہے کہ وہ صرف شعر براکتفا نہ کریں (کیونکم شعر میں تعصیل کی گنجائٹ نہیں ہوتی) ملکہ ہر دعوے سے مفصل و مسکت و لاکل بھی معلوم کریں اور ووق وشوق علمی کو فروغ دینے کی عادت دالیں ۔

جنائجنه بمارى وائے اور تربیس شعرمذکور کی شرح میں بہتریٰ کنا

دیکن بیان ہم مهرف ان چندا وصاف و قضائل محدی صلی الترملیدوم کا ذکر محض انشار تا کے سے کرنا چاہتے ہیں جومرف مرکار دوعالم فورج تم الدعائيدام کوحاصل ہیں ۔اورکسی دوسرے بنی یا رسول کونہیں صلے ر

وافغ رہے کہ یہ امتیازی فضائل محدی کا دیگرمتند کرتے ہیں بھی مذکور ۔ ہیں مگرجہ ہیں اور اسی دی کہ مشرح ہیں جس دری مصنفین متعلقہ پر سرب اسرار منکشف ہوئے ۔ قرآن پاک اور اعا ویٹ بنوگی و مده مالانکہ م ان کتب میں مندرج بعض عقا نگریا اُن کی وضاحت ہے جمیں کہیں متنفق نہیں ہیں کو کہ ہم صرف اپنے بیرانِ عظام کے بیرو ہیں ا در ابنی کی متنفق نہیں ہیں کیو کہ ہم صرف اپنے بیرانِ عظام کے بیرو ہیں ا در ابنی کی متنفق نہیں ہیں کو کہ ہم صرف اپنے ہیں ( دو مرد ن کو بھی ہی اختیار ہے ) تاہم ان کتب میں حضور سرکار دوعالم صلی انٹرعلیہ وسلم سے بیجدا چھا موا د بکٹرت اور کیا متند جو اول محساطة موجود ہے ۔ ابندا ہم نے ان کے مطالعے کی سفارش کی جو کہ متند ہو اول میں ساتھ موجود ہے ۔ ابندا ہم نے ان کے مطالعے کی سفارش کی کے امتند جوری گا ) ۔

سیرت مبارکہ امرار ورموز کے ما خدیں۔ جننا جے ملا ہے اہن ما خذ

ے ملا ہے۔ اس طرع اس اچر کی زیر نظر کتا ب "حقیقت مجری اور حضور کی احتیادی سے ملاہے۔ اس طرع اس اچر کی زیر نظر کتا ب "حقیقت مجری اور حضور کی احتیازی عظمت ہوں شرح یا محض وکر ہے لین اس صریک ہم ہم ہر واضح یا منکشف ہوسکا ہے۔ یا ہماری فہم انقص ہیں کیا ہے۔ یا ہماری فہم سے واصلی است ضرور کریں گے کہ یہ کوسٹش اپنی نوعیت کی خصوص کونش ہے اور جننا مواویک جا اس میں فراہم ہو کیا ہے آنا اظرین کونی الحال کسی دور مری کتاب ہیں نہیں میں فراہم ہو کیا ہے آنا اظرین کونی الحال کسی دور مری کتاب ہیں نہیں مصلے کا۔ نہ آنیا آسان اور سہل الفہم ازراز بیان ملے گا۔ حینا اس میں اختیار کیا گیا ہے۔

یہ موقع محض اشار وں کا ہے لہذاہم چند الفاظ ہراکتفاکری کے دلائل وتفقیل سے پوری کا ہے۔ داس سے بھی تسکین مذہبوتوف وق ولکل وتفقیل سے پوری کتابیں بڑھیں۔ وفتو حاست اور جلو آئد شراعی وعلا تم علی منشم حماحب کی کتابیں بڑھیں۔ ان سے بھی تسلّی مذہبو تو اللّہ ہاک کے آخری فیصلے کا انتظار کریں ۔

اشارات\_\_\_\_ي

\* أعِمَام حقيقة وكان حقيقت بين -

\* اَبُلُّ كَنْزا مُفْياً " مَ اوْرَفْهُور ادلس بِي

\* كَانِي لُورْ فَهُورِ هُوالْبِاطِن والطّاهِرُ والأولُ والأخرُ جِهِا.

بد آئِ نواحق نین آئی کی بدولت ممنے ضرا کو پہچا تا بھی اور پایا بھی سے ۔

كياجان فداكوكيساس وهكمال ب جانا تری بدولت - پایا تری گی پس - (مُعِنَف) بد آم باعث تخليق كاننات بين -\* آئ رجمت اللعلمين بن -\* أَجْ جامع الكلم بي - (أَبُ بحسواكمالات حتى وفلقى كاكونى (4 my 20 6 \* آب اسم الله كے مظربيں ۔ ( انا عبدالله كے ہي معنے ہيں۔ يرعبانية ياعبووية فاعتراع كے اسم اللہ كے ساكھ موسوم ہون سے مرادم) اسی طرح آئے تمام اسمائے حسی اور وصاف باری تو کے ساكة موصوف اورمتحقق بس-) \* أي محبوب شدا يا -\* اُکِ سِیّدالمرسلین ہیں۔ تمام انبیار آپ کے ٹائب ہیں۔ أَيْ فَالْمُ الْانْبِيارِين لَا نَبِي بِعِدِي أَيْكُ كَا قُولُ صَادَقَ الْمُ أفي نورالالوار وسير الاسرارين-آب ربوبرت مق مبكه كل صفات واسمآروا حكام وآثارالتي مے طہور کا باعث ہیں۔ \* أي عالمين ك ظهور كا باعث بن- اوران سب كا مجوع بهي بن-حصنور کی قابلیت کلی ہے۔ باقی تمام انبیا و مرسلین و اوبیار وصريفتين ومومنين وجمالحين اورتمام اكوان ( مخارقات) كى قالبیت جزوی ہے۔ \* آپ جا میت بری کے مالک ہیں۔ (مقام قاب توسین دات وصفات من دونونجمتون كى حقيقت بن

🔻 آ پ سرکار دوعالم لین اُمرو فلق کے سرکار اور دین وونیا کے فتاری -\* أَجْ كَ حقيقت كابرعالم ( اجسام- ارواح - عالم معن - وش اللك وش وغرہ) میں اس کے مال کے الائق ایک طور ہے۔ \* آپ الله کے نوانوں کے ایسے تقسیم کنشارہ ہی گرجے موجا ہیں عطاف رماوس د وعالم رجنا ك فلا چاستة بن كيان فرا آب كى رصا چاستاب \* آئ الله سے برآن واصل ہیں۔ \* آئے اور اللہ کے درمیان اتنا مجی فصل (قاصلہ) ہنس ہے کہ وبال كولى مقرب ورشت مانبي مرسل سماسك -\* ہرسالمہ ، ہرفرہ اور وسٹ سے فرش کے کتام فقا آ گے کے اؤر وجود سے برے -\* اَ عِي وَفَارَت مِين كُوْتَ ا وركوْت مِين وَفَارت كِمعِمال إن الله + آب کے اسار کرای احماد فخرا ۔ محود حود اللّٰی نے بخور واللّٰ \* آب نه بوت تو کھ نہ بوتا ۔سب کھ آب کے لئے اور آب کے بعث بیداکیا گیا ہے۔ \* آئی آئی بنوٹ ورسالت اِلی الْخَالِقَ کَا فَتَّى بِنِي تَيامت مك جو مخاوق بدا موقى رہے گى . سب سے لئے ہے ۔ \* أي صاحب معراج بين- مقام اواوي برآب كاعبريت سے مراد السي عبو ويت سے جرما درائے عقل النان نبے ازیادہ سے زمادہ ي حبيسكة بين كدوبان وه واصل عق بين جهان من والوكا فرق باني

لل آيك" مقام محود " ادر

كور وكشيم كے مالك ين . آم شافع دوزجسزا إلى -\* آي وركل - وجود كل عقل كل دروح كل يس -\* آب كالوراك الطف وترحيات بعدوري وبراق اور رفرت وجرسُلُ وفيره سب سے زیاده طاقت و را درسب پر غالب ہے معراج البني اس كا جُوت ہے۔ \* آئے ضلاکی وات یاصفات واساً مرکسی میں کہیں باہر سے آگر شرکی ہنیں ہوئے بلکہ آئے نوروات یں۔جووات سے شکھی جدالھا نهُدا ده سکنا ہے۔ دامی لئے اور محدی کو" مخلوق اسحنا محل نظر ب اورعرف ألك سميل فلق معنى ظاهر مونا " يع جائت بن -) \* مذكورة بالامعنى ي \_ كلمة توحيد لا الله الا الله محدرسولانة كامفهوم ومقصوو ب- اورسى توحيد عنقى واسلامى سے-¥ البي معنى مين ابل الله نع فرمايا في حو كم حصرت في صلى الله على مرا کے لئے ورمایا م لین محکر کہنا جی اللک کنا ہے۔ الفن دوسمین شر تقیقی ہے۔ وغیرہ وغیرہ \* اصطلاح تصوف وحدت كالبي معبوم ب \* " تمثل بشرب " مين أك كا فهور أك تح يورك ايك تجلي هي اسى لئے آ ہے، كاجسم باك ، ،صورت ا قدس بكر بال بال وصد يا معجز ات كالبرخير بين بلكه حبيتي مل شي كوحضورا قدس سي ذره برا براجی نسبت، بونی یا ہے وہ سرتا یا مقدّس ومحرم بن گیا۔ \* کاننات کی برشے آئے کے لوری تحلی ہے (اس شے کی مقررہ استداد مے بوجب ان میں فرر کیات اقتل ہے۔ باقی جو کھومے فرع ہے)

\* أب براغ كبرى مجي بن بككه يورا وائره وجوداك سيريس ماسي الاحضرت شمس تبريزرج نے صاف صاف فرماديا ۔ محتمر اس مركو بدام اللد وكايت فتم تدوالله بالله \* آئيمنحلق بافلاق المله بي آع كافلق قران ب-\* قرآن يأك جيساجامع نسخهُ احكام الليد. جوساليّ تمام كت و صحائف اسمانی کاناسنے ہے .سرکارودعالم صلی اندعایہ ولم سرنازل \* نزول وحی کاسل ایس کے بعد بند سو گیا۔ \* آئے، ی سے دین اسلام کا مل ہوا۔ \* آفِ كا دين اورآب كا قرآن تمام انساينت كى بايت كے لئے "ما تيامت برفاظ سے كافى بن-\* آپ کی شریب ادر آپ کی سیرت تصند یا نیا مت، ہر دوراس كرة ارفق پريسنے والے سرائ ان كے لئے۔ ہم لحاظ سے كامل واكمل مدايت اوربهترين منوزعمل بس-\* آگ کی اطاعت ہربی اور رسول بر فرض متی- ہربی ورسول آ مے کا نا ب عقام بنى درسول نے اپنے دور ادرا نے مخصوص ملاتے میں آئے بی کے اسلام کے عرف اتنے حصر کی تبلیغ ک جر ک اسے ا مازت متی . (مثنان البنین) + اب کسی بنی یا رسول کی ونیا کوخردرت بہیں دی کیونکہ دن کاف برح کا ب ا کملت لکمرد سنگمر – اور لا نبی بعدی وان احکام کو بہنی مانتا وہ عملا گذراوراس کے سارے محموب

حضورصلی الله علیه والم كو نعوو بالله جموال قرار دینام و ابارا و مكر کفار وائے کن کی طرح مردود ہے۔ \* دين أسلام، شرليت، طرليت معيقت معرفت ريا ايمان، ا سلام- أوراحسان ) كامجموعه بع درستى ونيامك حيات انساني ك خروريات كے باعث ان اموركي شرح ووضاحت كى ضرورت پیش آق رہے گی۔ لہذا آمت محدی میں اب علم محققیں یہ خارمت انجام وے رہے ہیں۔ یا شعر افلیم کتاب " ہے۔ معرفت حق تع واحسان كالتعاق فاص امرولاتيت سے ماس كى وضاحت كاشعه علمكتاب وحكمت دونول سعب-اس كعلف صوفي محققين ومشائخ قها دنين بن وونون شيع ايك بي اسلاً کی دو جہات ہیں۔ \* عشق محدی - ایمان کابنیا دلھی سے عارت بھی سے اور اس کی رسب بری شریعت رط بقت معرّقت و توحید اور ولایت سب کی جان عشق محدی کی وضاحت کے نمو نے حو وحدیث و محبوث خدا ۔ اُن كعشاق اور اولياك المرت محدي سي سيكه جاسكة بن-\* انداز عشق کے نت نے نونے اریخ اسلام میں نظراتے رہے ہی اورتیامت کانظراتے رہی گے ۔ ندعشق و دلایت محدود ہرار -2362012 \* عنق كى بلى ايك" فقريب ا دراس مع بلى " مابرين " د" محتهدين" يرسب فظام ببعث واطاعت سك كت رباع الداسع الى مح عت ركفنا مناسب م يميوكم عشق أنتها لي مرطع من جنون بن

بجآباہے اوراس مال میں شریب اسلامیہ اسے قابل ممانی ہمجھ کے اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ کے اسلامیہ اسلامیہ کا اسلامیہ کی تاریخ کی اسلامیہ کا کہ کا کہ

ارد آپ وجو دہیں سب سے اول ہیں کیونکہ آپ ذات بخص ہیں مادد منام عالم اس ذات کی صفیق ہیں اور صدیث جا برصا میں آس ول کے بہی معنی ہیں کہ اللہ تعالم کو حضور اسے فررسے پیر ماکھا ہے ۔

یب دا کہا ہے ۔

ا بیا کے سوائسی کا نام حق اور تور نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰے نے صرت آب کو اپنے اسما کے واقی سے علی الاطلاق مسٹمی کیا ہے۔
 کسی دوسر ہے بنی کو نہیں کیا جمق قین کے نز دیک متفقہ طور برحف و کسی مقام اسما کے حضیٰ اور صفات منتہا کے موجود ف اور قوق ہیں۔
 کسی کو ایسے سواکوئی کما حقہ و دیجفے کی طاقت نہیں دکھنا کوئی۔

اب لواب محسوا لوی کماحقهٔ و مجھے اس مگر وہی ۔

\* آیک اول بن لینی وجودے اول ا دراس کی اصل بن -

ا ع اخرين يسي فهورسي وجو د كا أخرين -

\* آئي ظاہر ہیں اس نے کہ آئے ہرموجود کاعین ہیں کیونکہ وہ

آ اع کے لوڑا سے سارا ہوا ہے۔ \* آي باطن بين اس ني كدا ي حقيقت الحقائق بين اور وه مشہود ہندں ہے۔ \* رب تماك - وحد محدى ميس طام سے - " وحد محدى صلى التراث تمام وجوبات عينينه الليه فرقانيك ساكه عيسى على السلام اوران کے علاوہ سب کومحیط سے .... عیسنی علیارسلام نے اپنی قوم سے فرما يا مس فقيس ايك رسول ك خوشخرى ويتا مون جومير عند تشريف لائن كا أن كا نام المحلم الشيكيد ولم وكا (احرا في المحرا محودً سباک کے نام بس (مقشف) کیس اللہ تعالے کی عبادت کر دجو ميراور بمفارارب سے بعنی حوانعے دجہ محدی صلی اللہ علیہ وہم میں اطام سے " (طبقات الكبرى - بوالد تحقيق العارفين في حقيقت ترالرسلين - حصداول) \* انسائے كرام صفات البيس متصف بس بيكن الخضوصلى التعليم اُن تمام صفات كى حقيقت بس ييونكم آك نوروات بن جونا اسمار وصفات كي اصل ب -اسماوصفات، وات ك يخت بن-صفات سے موصوف ہونے اور صفات سے متحقی ہونے میں وہی فرق ہے جواصل اور فرع میں ہے۔ \* حضور کے حال کو دوسروں کے حال برقیاس کرنا ہر گر صحیح کہیں۔ \* آب كىكالات كى انتها بنس ب - اس ك آب كى شان يى جو ۔ کرکہا جانے جا ترہے۔ \* اک وجوب وامكان او رجدوث وقدم كے جامع بن كس طرح بن كس فالاسابين وعزه وغيره كالفيل كالمع لي محققين اوليا راللاك

كتا بوك كا مطالعه جروري ہے۔ \* معانی کے لئے اور دعامیں قبلہ سے بجائے الدیم بوصلی الدیلیوی ك طرف منه كرنا يا متوجر موناجا ينے عكم قراق ربان يهى ہے . \* الله تعالى أسالون اور رسن كالوري يس مبين زمين اورامالون س مگر دراالی و تمام موجو دات می ساری سے اور وسی وجود و حیات ا ورجال د کمال سے ۔ اور الخصرت صلی الشرعلیہ وسلم نورك مظرام اور واسطر ظهور بن-\* ورود شريف يرهنا ذكرالى سے افضل سے اس لئے كم الله فرما ا ہے کہ تم مرا ذکر کرو میں متھارا کروں گا ۔ سکن ورو و شریف محمتعلق وما ما كمامك ورووك مدلے وس مار درو و كھي ابول م سنے تو اگرمیرا ذکر ایک بار کرے توس می ایک بار تمرا ذکر کرد لیکن اگر تومیرے محبوث کی تنا ایک مار کرے تو میں تری تناوس باركرون كا. ( ما محقد مروس رحيش ازل كرول كا) \* اسم حُرُك واكرين كا ورجه ملائكه سع افضل سع . توعاشقان محرم كادرم كما موكا - جود يي محمد لو \* مأرميت ادرميت ولكن اللهُ رحلى - جوناك أب تعينكي (الع محارة) وه أع في نها بدالله الله في المعينكي - (القرآن) \* من رائي فقد رائي الحق جس نے محد د کھا اس عن و کرد کھا۔ من رايي فقدراي الله يحسن في في ويكها اس الله كوديكها ( احادث بنوی) \* من يطح الرسول فقد اطاع الله - جس تع رسول كى اطاعت كاأس في الله كى اطاعت كى - (القرآن)

پدیستی و طلل و (القرآن)ان کے علادہ قرآن باک میں اور
بھی کئی حروف مقطعات ہیں ۔ ہنونے کے طور میر صرف لیلس و
لللہ کی کچھ شرح آئندہ ہنر کے تحت و بھی نے یہ الند باک کے بیا ہے
معبوب صلی الندعلیہ وسلم کے بڑے بیادے نام ہیں جومعارف
البیہ کا کو فرخار ہیں ۔

سرنت منبر کے نتہ ہم نے جند حقائق بطور اشالات صرف یہ فابت کرنے کے لئے سکھے ہیں کہ ان میں سے کوئی صفت بھی ایک لاکھ ۲۲ ہزاد بینیم بروں میں سے کسی ایک بینیم برکو بھی نہیں ملی دان کے علاوہ ابھی مضاور صلی اور میں ہے اور منازی ہیں ۔ جوشمہ برا برا بنیا کے المحال میں وہ بحرنا پیلا کنا دکا محفن قطرہ ہیں۔ بریا اولیا دانٹہ برواضح ہوئے ہیں وہ بحرنا پیلا کنا دکا محفن قطرہ ہیں۔ جنا بخراس حقیقت کے مقابل یہ محنا کہ ہے آئی خوباں ہمہ وارند تو تنہا وارگ کوئی عظیم انشان تعربیت ہوسکتی ۔

اور

ن الله کے منظم اکمل عملی اللہ علیہ دسلم کی نعت وتوصیف پر کسی قسم کی حدیا یا بندی لکا ناعشق حقیقی کی نگاہ میں صحیح موسکتا ہے۔

مادٹ کو حادث کہنا میں ہے مگرا تی کو باتی در کہنا اللہ ورسول کی مخالفت بلکہ ہے وینی ہے۔

#### بسمرسه التّحلي الرّحيم

مضددوم شیخ کلمُرتوحید (۲۷) سیّدنا طله سیّدنا اللیسی مسیّدنا طله سیّدنا اللیسی مسیّدنا اللیسی مسیّدنا اللیسی مسیّدنا اللیسی مسیّد وساتم

حروف مقطعات کے بارے میں علمائے کوام کا اختلاف ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ وہ از قسم متشابہات ہیں جن میں غور و اکر منع ہے لیکن بعض مفسرین اور اولیائے کا ملین وعرفائے وصفقین نے ان پر روشنی ڈالی ہے اور نہایت عمیق و رقیق توحیدی و توصیفی نکات بغرض استفادہ دیگراں ہیان فرمائے ہیں۔

عقل شیم کا تقاصائی ہی ہے کہ حروف مقطعات ہمال قرآن باک کا جزویں اور قرآن باک مؤمنین ومسلمین سے سمجھنے اور عل کرنے سے لئے ہے اس سے مرطالب حق کا فرض ہے کہ وہ ان کے معنے سمجھنے اور ان برایمان رکھے۔

اس سے مرطالب حق کا فرض ہے کہ وہ ان کے معنے سمجھنے اور ان برایمان رکھے۔

ان حروف میں اسرار محبّت بنہاں ہیں جو حبیب سے محبوع ہیں کیونکہ اور اغیار سے بنہاں ہیں ۔

اور اغیار سے بنہاں ہیں ۔ اہم اہل عشق و محبّت پر یہ اسرار منکشف ہیں کیونکہ یہ ان باک میں میں دونوں مطبیعت کی تسکین کا باعث ہیں ۔

یہ ان باک میں میں شامل کرتے اور بعض اکفیں وعائیہ کلما ت فرماتے ہیں۔ اسی اسی اسلامی کی اور اسے اسی دوماتے ہیں۔ اس

بعض نے فرمایا کہ یہ سور توں کے نام ہیں بعیض الفین انڈے اسلامے اللہ میں اللہ کے اسلام ہیں بعض نے فرمایا کہ یہ سور توں کے نام ہیں بعیض الفین انڈے ہیں۔ اسی طرح بعض حضرات نے کوئ دوسرائکتہ بیان کیا ہے بعض نے کوئ دوسرا۔ اور یہتمام نکات قرآن مجید سے متعلق ہیں ۔ یاصاحب قرآن عید الصالوة واسا کے بارسے میں یا خود اللہ تبارک و تعالی جل مجد ہ کی وات وصفات سے بارسے میں میں یا خود اللہ تبارک و تعالی جل مجد ہ کی وات وصفات سے

ان سي سار

یهاں یم عبرف طافی اور لیکسی پر کھ روشنی ڈالناچا ہتے ہیں۔

سید ان کہ یہ وولؤں حضور سرکا رووعالم صلی اللہ غلیہ وسلم کے لئے عام طور

برمشعل ہیں لیکن ان میں کیا گیا اسراد پوٹ برہ ہیں انفیس عوام تو گیا اکٹر فوال

بھی نہیں مبلنے جہا لیے شرح کائم توصید کے سلسلے میں ناظرین بھی اس" باغ

معرفت کی کھے سیر کرلیں جس کی حوث جینی سے ہم نے استفادہ کیا ہے

معرفت کی کھے سیر کرلیں جس کی حوث جینی سے ہم نے استفادہ کیا ہے

طافی میں ووحروف سے مرکب ہے۔ ایک اسے و ووسرا ہے

چشم میں بینی ہے جسے بالعوم آنکھ سے تشہیہ ویتے یا بطوراستعارہ

بیشم میں بینی ہے جسے بالعوم آنکھ سے تشہیہ ویتے یا بطوراستعارہ

اس کو ابھی کہتے ہیں بہلے طاسے مرا دی معانی ابعض مضرب کی رائے

سے بہوجی ) سفئے :۔

خضرت امام جعفرصا وق عليدا سلام نے اسے آية تبطير كا اشارا قرار دیا ہے بعین فرمایا كہ طالعا اہل بہت رسول علید تصلواۃ والسلام كی المهارت كی قسم ہے ۔ جیسا كہ قرآن ہائے میں ارشاد ہوا الم خَایْرُ مِدُ اللّٰهُ وَ ربي ذُهيبُ عَنْ كُرُ التر جنس اُ هَالَ الْبَينَةِ وَكُو كُمُدُ

الطهيرًا ط

ملے عمراد ماسوی اللہ ہولی طہارت ہے اور 6 سے خاب اللی ہے مراد ماسوی اللہ ہے دور 5 سے خاب اللی سے مرایہ مقصود ہے ۔ کیو کرجیت ماسوی اللہ کے وہم میں ماسوی اللہ کے وہم سے ول حالی مراس ہوگا ہے ۔ جب رسول کو اللہ سے طارب کرنا چا ہے ۔ جب اس طہارت کی شہا دت خود اللہ تقائے اہلیت کرام کے لئے وہ دور اللہ تقائے اہلیت کرام کے لئے وہ دول رہا ہے تو درج اول اللہ سے تو درج اول اللہ مالے کے قو درج اول ا

سمجمنا جا سے۔

بعض حضرات نے قرمایا ط اور 0 سے ہوالطالب والمطلوب مردم یعنی سوائے دا سحق سے اور کوئی موجود نہیں ہے لنزا ويى طالت ب اور ديى مطلوب سے اس مركائم طب لا المالا الله شابر بع يفسيل كم يخ ديجمو فصوص الحيكم اور فتوحات مكيدازشيخ محىالدين إبن عربي رضي الثرعن بعض نے فرمایا ۔ط سے طور دل مراد ہے اور اس كي سرمركا الف جلوة لؤرك ما نتدب اورجب دوح محموسى نے نورائبی کاجلوہ دیجھا تو مختق کے نشہیں سرشار مو کھ ل مِن متوثید ( کھ مزید کھی ) کہداکھا۔ 0 سے مراد عل من مزید ہے۔ اسى سے ملتاحلتاليكن اس سے زيادہ عميتى و دقيق مفہوم يہ ب اور ہی جاری مراد بھی ہے ۔ بعنی:۔ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ ص کا سریعنی صر میان حق کی نظریں عق بين كاستعاده م جنائد طله كى طوع كالخلامص كاسرليني حشم حق بكرب يعنى إسے رسول ياك صلى الله عليه والم كى جشم حق بگرجالونه اور أس آنكه برالف منلاني كے ماندہے جس سط مطلب یہ سے کدرسول الترصلی الترعليه وسلم كي چشم حقيقت وكروس وهوت كَ سلائ سع بِيْ يُنْضِرُ ( مُحِم سے و كيمنا ہے) اور مَازُاغ الْبَصْرُ وَمَا طَعْلَى ( نَهُ آنكُ و يصرى اور نزيا دتى كى ) كاسم مد لكايا موا ب ليس حضورمحيوب فلاصلى الشرعليه وسلم لنبس وتحقة مكرضلاكو مساكه الك مث ين خود فرما يا : مَارَا نَيْتُ شَيْتُ الا تُرايِّيْتُ اللهُ وَنْ يَعِيْ بِمِينَ وَيَعِي ميں نے کو فاشے مگراس ميں خدا کو ديکھا۔ اور آ پ کا يہ و پکھنا بھي خدا ک

یا فتہ ازمیل الف حیثم طا سرمئر بی بیصر دما زاغ را طر اور ہیر۔ چھوسط الف علامت مدے طور پر ہیں۔ تاکہ پر حروث قدرے کھینے تمریق ھے جائیں۔

#### ہ کے مزید معاتی

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عند فص آدمی میں فرملتے ہیں ( ترجم = انسان فلا کے لئے آنکھی تبلی کی طرح ہے جس سے سب کھ دکھائی دتیا ہے اور وہ بھر کے ساتھ تجہر کی گیا گیا ہے لیس اس کئے انسان نام مکھا گیا گیا ہی کے ساتھ فوا نے اپنی فلق کی طرف نظر کی ہے ) جنا پند و کے وائر کے ساتھ فوا نے اپنی فلق کی طرف نظر کی ہے ) جنا پند و کے وائر کے سے انسان کامل صلی اللہ علیہ وسلم مرا دمیں ۔ جو فعد اسے میں ہیں

رعین کا ایک معنی آنکھ بھی ہے) اللہ تعالے اسی کے ساتھ یا اسی سے تمام فلوق کودیکھا ہے اف وق نور هج دی کی صورتیں یا فردعی اضانی تقصيل ہے جس طرح نباتات رائگ برنگے بحول بھل سب می کی تفقیل بن ادرمی کی اصل اور ہے۔ ٥ ي حرفي صورت كس طرح بني - درحقيقت وه نقط أيك نقط ہے۔اس نے حرکت کی اور وائرے کی شکل میں حرکت کرتا ہوا جہا سے ملا تفاویس آگیا۔ اس طرح دی آول وہی آحرا اور دی فیط (محیط کل اٹیا۔ وهوعلى شيئ عيط) بوا-و کے وائرےمیں جوسفیدی ہے دہ عالم مخلوق ہے جو اندھے مِن كُفرى بو في مقى - اس مِد التُدي إينا نور و الا يعني ابني قات سے نور وجو و برسایا- اوراس طرح وه خود بی عین بی ظاہر بوگیا رکیونکه وه لوا وافي كقا صلى التدعليه وسلم) جنا كذ خود حطورت زمايا به: إنّ الله خَلَقَ الْخُلُقُ وَفَ طَلْمَتِي شُورَتُنَ عَلِيهُ مُومِنَ تُنْوَيِهِ رِلِينَ البَهِ فَدانِ مُعْلُوق كُوانده عِرب مِن بِيلِكِيا يُصِراس بِدانيا و الرئه - نقط كى حركت سے وائرہ بنا - نقطه اوراس كى حركت (ذات اوراس کی فعالیت) نام دیاتو وائره (مکان و لامکان) نابتا وائره من نبتا لوسفيد عبكه ( محدو مصوراتيا بموحب اعيان ثابته واركى ليني علم المي وعالم غيب بس تقيل علم المي من وجود نها تي - إصران برضائ اينا تورسايا لوده بين أن كي خارجي اعبان ظامر بوسمة . (يه نوردات اوراس كى بدولت فاوق كاظهور) لور محدى صاى التدعليه والماو آئے کی رحمت ہے۔اسی امروا تعی کی تصریق دولاک ال خلقت الافلاک اور لولاک کما ظہوت ربوبیتی سے کی گئے۔
غور کردکہ کائنات اور اختیا رخقیقتا معدوم ہیں۔ جو کھ دائرہ
دجو د با بزم ہتی میں نظراً تاہے وہ وات خارا اور لورخوا کا۔ (جو
زات ہی ہے) ۔ طہور ہے (حرف حوالباطن کا نہیں بلکہ
حوالباطن اور حوالظام کا ظہور ہے)۔ اشیا فی نفنہ میں دوم ہیں
اسی حقیقت سے بیش نظر حضرت شیخ اکر قدس سرہ العزیز فرماتے
ہیں اُلحیق محسوس کا قائل ہوجاتا ہے۔
پرسالک ہمہاوست کا قائل ہوجاتا ہے۔

نقطہ ایک ،ی ہے اس کی خرکت سے اس کے اعیان ہے شمار بنے ۔ بن سکتے ہیں اور بنتے رہی گئے ۔

نقطے کا تقاط کی شکل میں ظاہر ہونا۔ اس سے مرادیہ ہونا۔ اس سے مرادیہ ہونا۔ کہ ذات ہو۔ دوات موجودات کی صورت میں جلوہ گرہے۔ دا گرے میں یہ نقط مہلے نقطے سے واصل ہوجا تاہے۔ دگرحروت الفاظ اور اعلاد و اشکال ریافنی (مثلث ، مرتبج۔ مشطیل وغیرہ) اورنقش و کار میں (جوکہ سب نقطہ اصل ا دراس کی حرکت ہی کی منود ہیں ۔ یہ نقطہ کی کہیں این آخری صورت مو دسے داصل نظر آتا ہے، کمیں نظر بہیں آتا۔ آس کے بادجودوہ معنا واصل ہوتا ہے۔ شکل دیکھ یہ خط سے نقطوں کا گھونہ ۔ یا ایک ہی نقطوں کا میں برغور کرو ۔ نقط اصل ہوتا ہے۔ شکل دیکھ یہ خط سے نقطوں کا برخورہ و نقط اصل ہی حرکت کا تسلسل ہے۔ اس طرح سے میں برغور کرو ۔ نقط اصل ہی مسلسل حرکت کرتا ہوا آگے برخواہے ۔ یکھی ابنی دات میں نکھیں راؤ ھو فی ا نفسک ہو ۔ اپنی دات سے بہا ہیں ۔ (جابا ابنی دات میں نکھیں راؤ ھو فی ا نفسک ہو ۔) اپنی ذات سے بہا ہیں ۔ (جابا ابنی دات میں نکھیں راؤ ھو فی ا نفسک ہو ۔) اپنی ذات سے بہا ہیں ۔ (جابا ابنی دات میں نکھیں راؤ ھو فی ا نفسک ہو ۔) اپنی ذات سے بہا ہیں ۔ (جابا سے کر بہا نا جاؤں) اس کی تبدیع کریں ( زمین داسیان کے درمیان ہر ذرہ میں میں کے کر بہا نا جاؤں) اس کی تبدیع کریں ( زمین داسیان کے درمیان ہر ذرہ میں درمیان ہر ذرہ میں درمیان ماؤں) اس کی تبدیع کریں ( زمین داسیان کے درمیان ہر ذرہ میں درمیان میں درمیان ہر ذرہ

اس کی تبیع کرا ہے۔ القرآن ) انسان اشرف المخاوقات کو اس نے اپنی صورت پربیداکیا ( فاق اللہ آ دم علی صورت بر) یہ صورت بہی عجیب بری جی جی بی میں ہے۔ دیکھنے ہیں آ جائے تو ہے وریڈ بہیں ہے لیکن بھر بھی ہے جیسے نقط جس کی ند لمبائی ہوتی ہے۔ نہ چوڑائی۔ اس صورت میں وہ نظر بہیں آ اللہ ملکہ کھے بھی موجو دہے سمجھنے سمجھانے کے لئے کاغذ پر نمو وار ہوات ہم آنکھ میں بھی موجو دہے سمجھنے سمجھانے کے لئے کاغذ پر نمو وار ہوات ہم آنکھ میں بھی اور مرحورت بھی اسے دیکھتی ہے اور مرحورت بیں بھی اسے دیکھتی ہے اور مرحورت بھی اسے دیکھتی ہے۔ اور مرحورت بھی اسے دیکھتی ہے۔

بهرعال نقطون کے تسلسل پر جوا دہر بصورت خط مستقیم درج اس بھرغور کرو۔ بہلا نقط اپنے پاس والے سے واصل یا مرتوط ہے۔ دوسرا تیسرے سے بتیسراپو تقے سے اور آخری نقط اپنے ما قبل سے ہے ۔ تامنقط وجو داعتباری یا اضافی رکھتے ہیں ادرسب کی اصل دہی نقط اول ہے۔ جو سب میں موجو دوساری ہے بیکن نظر نہیں آ تا لینی تمام اضافی نقطوں کی صورتیں اسی سے تکلی ہیں ۔ اسی سے قالم ہیں ۔ خو داخانی اوراعتباری ہیں لیکن امبل کی نشان دہی اپنے عطائ وجو دسے کر رہی ہیں۔ اصل سے بقر راستعواد واصل در براج طبین ۔ وحدت میں گر ت یں و صرت کی واصل در براج طبین ۔ وحدت میں گر ت یہی و صرت کی مدورت ہے۔

یکن کیا واقعی الخیس نقطے کہیں یا نقطر اول کی حرکت کا تسل کہیں ؟ یا نقطہ کا پھیلا کو مع شیون وصفات کہیں۔ درحقیقت نقطہ تواکیہ ہی ہے باتی اُس کی حرکت کا شہدل بھی نہیں، حرف شیون وصفا ہے کہ بے حدی ہے ۔ اس کی حرکت کے تسلسل کو تمارے "خیال نے" نقطے "تھو کرلیا ہے ۔ ورنہ ہے وہ نقطہ حقیقی کی شیون وصفات کا پھیلاؤ۔ اس مورت میں نقطر حقیقی اور اس کی شیون وصفات کو الگ الگ وجو دول " نقیم کرنا محال ہے۔ جہاں نقطرے ویاں اس کی شیون وصفات بهن بالتحمل نهيس تو بالقوة بين كيؤكمه حركت ما شيون وصفات وَالْيَ إِن ) اورجال يه إلى وإلى نقطه كابونا لازمى ہے. (كيوك بغر نقط محسى شان ياصفت كاظور محال م اب نقط عقيق كو ذات حق سيحان .... حركت كو ذات كى جلم مفات وستيون اسمآر افعال وعيره كالمجموع ساور وج طهورشيون كو منتى عرفان واسترصورت أطهاركو مؤر هجهدا اور اس كى رحهت ع ظہوری صورتیں مجھود تمام اسرار آئید زوج بی سے اور وهدت وكثرت كالمتقيال شلجه جائين كي - وحدث الوجود الورجيري سے ول منور ہوجائے گا۔ نیمریت دیٹ جائے گی۔ فٹافی الحق كامنزل يربهن كر إتى بالتركا درجه حاصل كروست ليكن مرث. کا دستگیری شتے بغیرعملی سلوک مشکل ہے۔ یہ معلومات عکمی الول كى - حالى تبين \_ ابھی مزید سکتے بیان کے جاسکتے تھے لیکن طلح صلی اللہ علی و

ا بھی مزید بھتے بیان کے جا سکتے تھے لیکن طبط صہلی، ملک علیہ وا کے تھہ دس ان کے آ وہے بھی وہن میں رہ جائیں تو بہت ہیں۔ مزید لینیسی کے تخت سینے کے صلی النہ علیہ دسلم ۔ 4A4 1991

## كَيِّدِنَا فِيلِسِيُّ صَكِّلِى اللهُ عَليه وَسِلْمِ

بسما لله التُحمن الرَّهام المُن المُ

یہاں مندرج بالا آیتہ کی تقییمقصود بہیں ہے۔ بکہ صرت لیکی سے متعلق چند عارفانہ نکات کا خلاصہ بیان کرنا مقصود ہے جو محققین عارفین کرام و واہل علم لدنی اولیائے عظام جھے ورلیے طالبان حق تک پہنچے ہیں۔

واضع بارکہ نفظ طلع کی طرح فیلسی بھی سرکاردومام نورمجسم ملی اللہ علیہ وسلم کا مشہوراسم گرامی ہے جس میں عارفانہ نکات کا بچر ہے کراں تھا تھیں مار رہا ہے لیکن قبل اس کے کہ ہم دلائی کی شرح لکھیں کم از کم ایک بحثہ وا کھڑان الحیکیم سے متعلق لکھنا ضروری ہے۔ وہ یہ کہ عزفائے کا ملین فرماتے ہیں کہ بہاں و عاطفہ ہے جو حضور کی دو حیثیوں کو جمع کر رہا ہے۔ (۱) ان صفات وشیون کا بیگر جو سس کے حجت بیان ہوں کی اور (۲) دوم وہ چنیت جو اپ کے قران حکیم مورث کی ہے۔ یہونکہ اس کی

ايد خود تسرَّان پک بين وَكَيْعَلِّمُ هُمُ أُلِكِنَّابُ والْحِيكُمُكُ ہے ہوری ہے کہ ای مقوران ناطق ہیں اور آ گے ہی بدائود قرآن علیم بن اوراسی اے معلم حکمت بن بو دور پیکر عَمْتُ اور حُود قران حكم نربو بوكنيجكمت سے وا فف دير-مضمرات حكمت كا عارف ديو- وه معلم حكمت بری بنس سکتا یا - کوسب نے وقت تدا مانا ہے س - سراد = بسردات-اوربترقرآن عليم ب بعن نے فرمایا س سے مراد انسان ہے۔ بعن انسان کامل جو برزات ہے۔ سی -انسان کا دل ہے ۔ لفظ انسان پر غور کھیئے ۔نس کے دواز طرف ان ( العد اورن) ہیں ورمیان میں سے براثارہ ماس حقيقت كى طرف كه س انسان كاملًا كا ول ب- وه قرآن عليم كابى رك سے - وہ سر ذات كامحل بى سے -اسی لئے سور کالیتن کو قرآن یک کا دل کہا جاتا ہے۔ فيغ عبدالكرم جلي منقول مع (انك لمن المرسلين) من

لك الحصنة العاليت والقدسيت الاحديث الى هذا المشهد الخلق وانتشبهى الانشاق العبدى ربيئ كخفيق آب البتهيجيج الول سے بین اس حصرت بلندمرتبداور پاک احدیت سے طرف اس

الشهر فلق تبيسى السائي عبدي مح ( ما فوذ ) لبنا عين صلى الشرعلية وسلم . جوستر وأت بي ظاهر موكرمتر שוק אפש ולתנט ביוט אי SECRET שב אול היש אים בישור ملكم اسى رعايت سے تم نے زيرِ نظركتاب كا تاريخي نام مرانظا ہر"

رکھا اور عام فہم ام وہ رکھا جو سرورق پر ور ج ہے۔ حضور قطب عالم مدار اعظم شاه نیازے نیاز قدس مالا مے کیا حوب فرمایا ہے۔ اسے کہتے ہیں کہ" ورما کوزے میں بند ہے: فرماتے ہیں:-حق اندرشان بشیہی محداث می خودخواند هجانا عيرحق ببود بخسكم ووق عوف اني ہاری اس کتاب سے سرورق کی بیٹانی کا جھوم ہی شعر ہے۔ بلہ پوری منابہی اس شعری ترح ہے۔ ظُلُةً و \_ فيلو كي مرت الت عليل بحث بي سيمليم الفطرت انسان سمجه سكتا ہے كہ بھتے والا - بھي موا (وسول) اور حن ك طرف بعيجا بهواأيارسب هوالباطئ والظاهرين كالمختلف حيثيش هاليس صورتي يا شاني بين جامو توالفين خلاكي شانين كهو عامول نور محدي كى صورتى اورشانى كبو كهو فرق بنين يرتا يكن يد كلت جرت حق مگرہشیوں۔ مخلص طالبوں اور اور وحدی افعالی المدعلید و لم کے مخلص عاشقول کے لئے ہیں عام آ دمیوں (دویاؤں والے انسان من جانورول) ورفدا فراموش مغرب کے برستاروں کے لئے بہیں ہیں دہی وہ ہمارے مخاطب ہیں۔ اب ليسكي في متعلق چند مزيد نكت بان كف مات من فوان یاک د در حقیقت س سے شروع ہوا۔س ہی مرضم بو اورس ہی اس کا دل بھی ہے۔ شروع اس طرح کہ وراصل بالتاالی ا ين حرف ب التمداد كي الربع - اس كه بعداصل حرف س بي ( اسم كا القنّ برائے احدیث وات ، محدوق سے كيونك وہ بان

اغرب ہے۔ اور لسم الله کا حوث اول س بی ظاہرے اور وہ الت محد سع صلى الله عليه والم - اس طرح وات محرى بى ظاهرى اول اوسط اور انحرب اوراسى لئے حضرت امام حسين علاليلام نية المخضرت ملى الله عليه وسلم مر لول تحفيه صلوة بهيما أكله مر صُلَّ عَلَىٰ سَدِنَا هُجُلِوِ ٱ وَلِ أَكُلَّ شَيْئِ ۗ وَٱ وُسَطِّ كُلِّ شَيْئِ ۗ وْرَخِيكُلْ شَكْي اللهِ اس طرح صورت ملفوظی سے بھی آئے ہی اول واوسط واخر ابت بوس اور امام حيين عليه اسلام في الفاظ درود ال سے مجھی اس کی تصدیق ہوگئی۔ سے بھی اس کی تصریف ہوگئی۔ اس کے علاوہ یہ بھی ہے کہ جب آئے تو دسی القرآن کی ہں تو آپ بھٹنا اس کے اول وا وسط و آخرسب کھ ہوئے۔ ليكن المعلى الك مكنة غورطلب بيسي كم حضرت المحسين ا عليا المام ك در ووشرلي مين لفظ" شف" تينون حكم استعال مي كيا عد. بین آپ ہرشے کا اول۔ ہر شے کا اوسط اور ہر شے کا آخر ہیں۔ توکھر سے میں سٹیسٹ کیارسی ؟ . . . اس سے یہی تو ثابت ہوا کہ سر سے كامورت مين تودات جلوه نمايين اورات بين نور وات - توي كينامي صحیح مواکه سرشے سجلی وات سے ۔ اگریہ سیتحدا خذ نہیں موتا تو کھر اظرین بتائن کہ اس کاکوئ دوسرامنطقی نیتے کیا نکالاجاسکتاہے؟ اس حقیقت کی تا مدرس متدر بزرگان دین کے اتوال بیش کئے بالسكة بس ميكن عدم تخيائش كے باحث صرف خلفائے را شرمن رعنوان اللّٰہ عليهم اجمعين ك ارشا دات گراى سنيك: -عضرت ابویکوصدنون فرماتے ہیں: (مفوم) بنیں رکھی میں نے

كون چيزمكراس طرح كرميرى تظريب الله يريرى -حضرت عمر فاروق مع بنيل ويحقيس نے تو في چيز مگراس طرح كر س نے ای کے ساتھ اللہ کود کھا۔ حضرت عنمان عنى رهائي منين وتعيى مين في كوي چيزك اس كيدي الله يرنظرنه يرى بو-حضب مولاً على أ- آيك بشارا توال وخطبات بن آب في فرمايا: كَمَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا رَانْيُ اللَّهِ مِنْدِا أَوْ قَدْلُهُ الْوُكُولُا أَوْمَعُهُ ' أَوْقُطُ ( مِعِنْي فقط ) لِين بنين ويجها سي في من كومكروں كدو يجهايس نے الله كواس سفيس - يا اس سے يہلے يا اس كے بعد يا اس كے ساتھ يا قط لعني فقط \_ بقول لبصن وفا معرفت عق کے بائج مدارج میں اوروہ سب مذكورة بالا قول مولا عليه اللهمين بيات مير سيني يرتفقيل كي ك د محصو تعليم غوتشه صفحه ۱۳۱۳ ما ۱۷۱ حضرت مولاً كا ارتاديكي بع كالمن ايس فلاكى عبادت مبس صع بين وكيجو منسكون أ- يضا بي ارشاوات مذكورة بالاسع عباوت بامشابد فابت م جوازرون مرية احمان ورجمُ أول كى عبادت ب اللُّهُ كُو حَقْيقت الْحِقَافَى أُور كُنْ وَخْفَى عِيْ تَبِيرُيالُيا ہے۔وہ جیسا پہلے موجود کھا اب بھی ہے۔ الان کماکان ؛ اورجو حَمَائَقُ اور عوالم واشيائ عوالم وعيره اس حقيقت الحقائق یا محنر محقی سے طاہر یا خلق ہوئے ۔ ان میں دسی موجودہے بلا طول والمتراح واتحاد كاركها ورزات عالم مح اجزاي بالغد

ادر الااتصال وانفصال کے اسی طرح متجلی ہے۔ جیسا کہ پہلے دہ عِمَا رسی تقالیہ

سی کے ١٠ (ساتھ) عددیں جو دہا بوں کے جھ درجوں کو : باربائ - اس سے بعض عارفین ظہور ڈاٹ کے تھے مرات مادليت بي جفيل مم الني كتاب مخزان الذار توحيد سي ذرا تفضيل مے ساتھ بیان کر مکے ہن اور زیر نظر کتا بھے جمعة سوم میں بھی اور زیادہ تفقیل کے ساتھ بیان کرس کے عزور کا بہال صرف خلاصہ دیا جاتاہے بهلاهونت - اطلاق - لالعين - ذات بحث كلب - اور على اس تے کی نام یں جو آئدہ دوار س کے نقتے میں مندح یں اس كايمطلب نهين كران الفاظي اطلاق كى قيديا لعنن كى نفي نا بت ب بلكم منه اطلاق ولالعين كايمطلب م كم وجود كوأش مرتبه مين صفات كى سبت سے مترا اور سر قيدسے ياك تَصَوْر كُرْنَا عِلْ سِي اقْوَل مصنف م مُطْلَق بِعِي كَيْمِكِينِ نَهُ السِي وَرَبِ قَدِكًا-اس كاديركوني دوسلم سبيس بي كندحى نعاك ادر لا محدود دوسواموتيم - لقين اول -اس سے مراد انتد تعالے كا ابني وات صفات اورتمام موعودات كولعف سع لعفن امتياز كي بغير- إجالي طوريد جان ليناس - اوراس مرتبه كو وحدت اورحقيقت محرى صلی الشرعليه و الم بھی محتقے ہیں ۔

تسيسوا موسّب - تعين ان بع - اس سے يہ مراد م كه اس مرتب س الله تعلى كوائن وات وصفات اوركل موجو وات كامفصل علم -بعض كو بعض سے امتياز كے ساكھ سے - اس مرتبے كو واحد ست

له - دیجهوحقه اقل تناب صدا - باب ۲ فصل ۳- برزخ بری

اورحقيقت النباني بعي بيت بن يرتينون مرتع قدلى بن بمك وقت موجو وك اورس ان كا آ کے بیجے ہوناعقلی مے حقیقی یا براعتبار زمانہ ہنیں ہے۔ جوهامرت - ارواح كام، اس سيمراوانات كوندي ووسط بس جو اتى واتول اور متلول برطايم بوى بن -يا بخوال موتت عالم شال كاب - إس سے مراد اشائ كوند مرك لطيف بن جو كمراع المراع بوت العشم بوت كصف باجرائه وفيره كوقول بمين كرش اس سوصورش توسوتى بن كيك ماده بنين بوتا جهظا مرسب عالم اجمام كاسم - اس سه مرا داشا عكن مركد كنيفريس بو محركم المراع أكثرت بون اورخرق والتيام ( عليه اور خوامے كو تبول كرتى من -ساتوال مرتب - جامع جمع مراتب مذكوره كاب- إس مين جمع مرات جمالته نوراتيم وروحاتيم وعدت و واحديت وغيره سب شامل من ريد كلى آخر ا در لباس آخر ب- اس كوائيا محية جس كا اعلى ترين درجه ا وركنونه حضور حبى مرتبرت على المعلية یں۔اس لئے آئے کو انسان کامل کتے ہیں یہ نفظ کسی دوسرے سے لئے استعمال نہیں ہوسکتا -وه قدم مين قدم اورصدوت من حادث بعد وه افع لطون مله دخظ" حادث " كا اطلاق نه نور تحدي بر بوسكتا ب ندروع محدى يريد آي كى الله واتى ير - عدوث كا تعلق صرف عالم اسوت كى چندها لتول سے بع جو تغير نزر ميں - حب عام آدى ك انْآردوج حاوث بنين تو أوليامغ ابنيا , اورانسان كاس صلى الشعليدي لم ك انا- تور دوح دفيره كيونكرمارت بوسكة بين- زياده سي رياده مدون كانتلق مع

و خہورسے تمام مرا تب کوعادی ہے۔
حب افسان عون کرے اور تمام مرا تب مذکور اس میں ظاہر ہوں تو
ائسے افسان کا مل کہتے ہیں۔
ادر جونفوس قدرسے ۔ کمال اشاع محرکی (مزھرت جسان بکر عواتی و ملکی
اور جونفوس قدرسے ۔ کمال اشاع محرکی (مزھرت جسان بکر عواتی و ملکی
نوائی ۔ محتہ پاتے ہیں ۔ قل ان کنت می تحبون الله فا شعونی
عبر کھرانت ہو ہیں سے مفت مرا تب کا ایک نقشہ دیا جاتا ہے
جواولیا افتار مون کی تعلیمات برمنی ہے۔ اس میں دوا مرکے اندر جو
عبارت ہے وہ قریب قریب بلکہ بعیثہ وہی ہے جو کھلے دو تین
عبارت ہے وہ قریب قریب بلکہ بعیثہ وہی ہے جو کھلے دو تین

( د یکف صفعه کثیده )

# وائرهُ س يني انسان كامل (جوتهام مراتب كاجامع م)



حريبًي مقبم ومرتبر جامع الناف. والنان كامل

مزیر شرح بھی کی جاسکتی ہے دیکن اسی قدر کافی بلکہ جنرورت سے زیادہ سے ۔

### تنبيهات

\* علم مرات طور سحيد كيول اورنز اكتوں سے خال بين اور بخيراس كے توقیدا ورکائر و قید کے جنم ک صحت مال ہے۔ یا ملم حق تو کے اسراس شامل سے اوراس کی امانت ہے جواعیار کے مسیروہش کی جامکتی اسى كئے بمارى اس كتاب ميں مندرج "اسرادا لله" كامطام " اغيار كے لئے بنس سے كيونكم الحقين كو في فائدہ بنس بنج كما (حب مك كما كفول نے كنى محقق شيخ معرفت موصد وجودتى عینی احقیقی کے وست حق برست ہر۔ بیعت نہ کی ہو) جس طرح کو قرآن یک سے مایت نہیں مل سکی جب تک کہ وه متعى مذ بون إورغيب برايمان مذر كلتے بول: الله كا قانون مي ہے۔ التقرہ دُالك الكتاب الميتاب لاَرْبُ وِنْ وَهُ وَهُدِّى لِلنَّهُ قَالَى اللَّهُ وَيُكُ يُؤُمنُونَ بِالْغَيْبِ .... الح (القرآن) ٢- بم أن اشخاص كو" اعتبار" بهني سمحة جوكسي للط مين بيعت بولد بشرطيك وه صحيح لو حيد ك قائل بيول - لهزا اس كما بك مطالعہ کی اجازت ہرالسے مرید سے لئے بھی بہتس سے " وظاہر مرستوں کے مربد ہوں ا درمر کا ر دوعا کم کے بے اور "مبيع "يا الخضرت كو ( لغوز بالله) خاك كالتيل مجتمع بول-\* "اغيار يح لئ ايك خطره اور مي عداركون نام بناو"ملان" أن حقائق كا منكر موج اس كمناب ينس ودح يس تو اس كا انكار قراك واحاويث اورا ولهار الترك عقائدكا انكار ببوكا جوثور ووح

قرَّان و احادیث بهوتے بین. لهزا اُستخص کا" نام نهاو ایمان و اسلام تعى غارت بوسكتاب -×- آج کل یہ وباعام ہے کہ برآ دی جس نے چند ورسی کتابی پڑھ لى مين خود كو عالم - فاصل مجتهدا ور ر بنمائے دمن حق وفره سب كه معتاع اوراس كى نظر مين بعث منهوص ومسنون بھی معن مذاق ہے ۔ خیا مخید مرابل نظر کی نظر میں ایسے انتخاص مذ مرمن جابل - بكه وسنان وين بن - لبنا وه اغيار بن احدان پرسٹر لازم ہے۔ × ایک صریت قدسی کامفوم یہ کے اوسخص میرے کسی ولی سے وسمی رکے وہ وہ سے منگ کے لئے تاریوں کے! لبنا أن الشخاص كو ، جو اوليام الندك فخالف بن اوران كے ملفوظا كوفلط محقة بن القله سع حك كرف دو-اورتم افع بختر الميان كے ساتھ حزب الله ميں شرك رمور الله كے فوجوں كونة وون ب ندريخ - اوران ي كو انهم الاعلون ( م مى اى غالب رمو گے کا مروہ سے بشرطیکہ وہ صاحب ایمان موں۔ اوري ام مسلمے ہے کہ المان = عشق محبوث فدا كانام سے \* ایک ولیل یا بھی دی جاتی ہے کہ" ہم قرآن واحا دیث کے سوا كسى كى بات بنس مانت " جلك قصة ضم مو أ-احاد مث كو تواب (مرادًاعيار) يملي سي مشكوك نظر سع ديكھتے بن ريا قرآن اس سے اسرآر و عو امقن اور مطلب کی روح مک بنیخار عرف اولیا است كاحقم بع - اولمان الله ك دوست بوت بن اور

دوست کے اسرارسے دوست ہی واقف ہوسکتے ہی اعنار بنس - آپ توانے شوا محمشکل اشعار کی بھی بہت ک بنس بنع باتے ندان کے ماس کو سے بی تو پھر الند کے کلام واور -اس على من كاتبه كاكيابنع سكة بن ؟ قرآن یاک کے حروف مقطعات ہوں یا اُن کے انسرار وعوا مفن أن كاسميمنا جرمت ان كاحقته م جومومن اورصاحب علم لدني بول - ايمان اورعلم لدين - ترجمه يا ورسي محتب مع ما طهل بس بوت\_ لنمش الله يك كاعطته برجنيس وه عابتا ب محفق انے کرم سے مرحمت فرما تاہے ۔ لمبراعوام اعتار کا یہ قرمانا کہ " ہم قرآن وصر مَتْ كے سواكسى كى بات بنس مانے " لغو اور دہل سے بکہ جھوٹا منو، بڑی بات ہے۔ اس کی شال بانکل السی مع صف بدلی جاء ت کاکونی کی طالب علم این بیشمدرس یا يرنسل سي يركه كذا جناب عالى آب نے جوستن دیاہے أسے أس دقت كم صحيح بنس محف سكماجي مك كم أس كى تحقيق ميں "しりかいこうき

لا ایک تبنهد اور بھی وہن میں رکھے کہ جب تک بھوک نہ تھے کھانا کھانا کھانا کھنا رہنیں ہوتا۔ اسی طرح جب تک کوئی مخلص وطالب حق نہ ہواسے اسرار وغوامض کی تعلیم ہمیں دی جا ۔ اس کے قرآن وسنت نے بیعت کو جزوری قراردیا ہے اور ریکھا ہے کہ ہماری یہ کتاب بالحقوق اس کے اور اس کے امرار وغوامض ۔ " اغیار "کے لئے نہیں میں البتر اسس کے اور آل و تنا من کے وہ تمام نکات سب کے لئے ہیں جن سے اسس کے وہ تمام نکات سب کے لئے ہیں جن سے

سوکار دوعالم صلّی السّرعلیہ دسلّم کے مقاماً تعظمت امار ہوتے ہوں۔حضورہ کی محبّت میں اضافہ ہوتا ہو اور آی کے ادب واخترام اورتعظیم وتکریم کی اسمیت واضح ہوفہ ہو

البحى بدت کھولکھتاباتی ہے بالحقوص المحرور فرالک الکیات الرب مند کی دوشا حت تیکن طوالت کے خوف سے جو کھولکھ حکا اسی مراکشفا کی جاتی ہے ۔

کی دوشا حت تیکن طوالت کے خوف سے جو کھولکھ حکا اسی مراکشفا کی جاتی ہے ۔

ماعلینا الا البلاغ نوش نے مارہ کلام کے زیرطبع جوعے آیات حسّق بہ شال شوی موقت کی آئی ہے ۔

معلسوں کا مطالعہ ماشقان فور فدا محروم طفے لملی الدّولا بد فم کی مزید لذت وُحانی کا اور معسّف کے نشکرواشنا کی موجب ہوگا۔ واٹ لام ۔

401 204

## هديدنيت

بحضورسركا رضتى مرتبت صلى التنفلية صاحب ولاک ملطان کشر اسری او ای ا "ماچارکشور توسین و آثر او نیا تو نی ا تورزوات عن الطيور اول واعسلى توي رت تراغ عب وشهادت ، رزخ كبرى لوي جائع حصرات زات یا دبے مت الوق ابتلا دانتہا یا بروہ بے بروا تونی ا صورت الهارشية وبرائ ورعنت الربيع شان سنبورا اطلاق رايرواتوني نورادل اعقل آفل المنت محنة الاراكليدا منصب محبوبت دا ورحق ارسا تريا درحريم كند وم درمانده عقلم ك رسد ا معستم لورحق ، بنده توى ، مولا توى رایت تو بوز افت ال برد از نبشه ولک أ نتاب بوري رحمت، بوز بر دره الوكام صاحب مواج ، برآل در مركان لا مكال افتخارًاء في أرب "كندخضرا توليًا

جان رحمت ارجم من أربي عرصها ب عنى العبيناوا عالمين، ملي فتري مناوا تواني

#### حد درنعت و نعت درحد

صورت معنی که ور حرف مثر و آمده فات ورا ينب حسن محراك مده عنتق ورمحصيل عسرفان، مثل الجاراً ما و حسن ا حراً ورالف، سروسهي قد آمار اعين سرع سيم احادًا سره یعی مرکز - مرکز ا دوارے کد آ مدہ شاه بطی شیر ور مجسرد اسه ماه كنيان عدم -آل ساية قدامده "اسم اعظم" - اسم الله محر- أمده مصطفی اس مسمائے محاراً ورقدم با ولس بوده محو-ال حسن وحوب فود برامكان بأجاب وراحرام نورعق - نور محرا كشت - بي تفسيم نور نورمطلق - بهرومد بست وحدت إس" دوى فود ادر محيا ور نبوت احدیت - میم مثده آمده اليا بدجوبرا سية عالم جلا نورا عدا ، نير نور مجسرد آمده

احد بيم "خود را خود رسول الله كفت برسرشرك دوني - ينخ محسام ا مده " تفل الحد" إور كويا - ب محار وات حق وْاتِ مِيوْنِي - كليدِ" قفل الجارية مده مقصر خليق عائم سبت ، عسر فان خدا الزرميوني وطورحسن مقصد آسده ماغذ خرالني - منزن توحيد حن عامدً ومحودً وا حدم - بم محسدً من اسم اعلى عربارى بالف بهر الا جان نشيع وعباوت، اسم" احمر "أمده مَارُهُينَةَ إِذْرُهُنَيْتَ بَسْت نسرمان فال ق مَنْ رَالِنْ از لب كفتار احسار آمده وات احد را وزوات مدان اصلا عدا ت إيرجيعت صاف منصوص وموكد أمده واصل واحداقد ورعرت وو ور شهادت، وات ا ومشهود اشهدامد العفني إر فيف الممسالفي بدالدي ورة ما ووكش الوارب صرامده فرياد بینهاکم . ول نگام - بارسول م بے قرام بے نوایم - بارسول م رست بیدار اقدس من عطا شند کامم فیمجانم با رسول م

للعصية فراج فراج كان فواجر فرك اجرى قدى سو العزيزي. نبزا بم التصحيح محقة بي - والدّام بالعداب

#### حصت دوم - باب - ١٠

# خلاصم بان عشق (حقیقی و مجازی) نصل ۱۱)

التركاعشق بندول سے اعشق بربہت مضامین ومقالات اور رسائل وكتب موجودين جنهين شوق ا ور بنرول کا الت ورسول سے مطالعہ ہودہ محتب خاتوں کی سرکریں

اوراني زوق وشوق كى تسكين فرمائي وسمارا مقصد بها ل عرف جند البمنكات كافلامه مكمتاب حالاتكمان كاذكرجة جية زيرنظ كأب ين جا كامرجود ب تامم ال كا اعاده منفعت سے فالى مر موكار

اسلام - فلا ورسول محسائ شديد تحبت رعشق كو فرمن قرار وتنامي- اورعشاق فدا ورسول كو المتدابنا مجتوب بنا ليتا ب-

الله ال سے محبّت كرالم الا وہ اللہ سے عبت کرتے ہیں جوصاحب المان بس العيس الله كرسا تعوشد مدعبت لين عشق ب وماد يح كم الرقم الله تعافي عيت

ركعة موتومرا إناع كرو الدلقال -82/20 Et يحبُّهُمْ وَيُعبُّونَهُ وَالَّذِينَ المَنْقُ الشُّكُّ حَمَّا تِنْهِ - يُ - عِمَّا تِنْهُ كُلُ إِنْ كُنْ تُدُرِيِّي ثُنْ أَنْ كُنْ تُدُرِيِّي ثُنْ أَنْ كُنْ تُدُرِيِّي ثُنْ أَنْ كُنْ أَمْرُ تِي مُنْ وَالْ الله كالبعثي في

عُسْبَكُمُ الله ( ي - ع ١١)

اس کے علا وہ حق تما ہے نیکی کرنے والوں ، برمبز گاروں عمیر كرف والول، توب كرف والول، جها وكرف والول فدا بر توكل كرف والا انفات كرف والول - باك صاف رسنه والول ، وفيره وفيره سے محبّت كرتا ہے اور الله كے معبوب صلى الله عليه وسلم بھى الن سيے محبت كرتے بين ان كے علاوه ورمون اوصاف السے بين جو انسان كو الله و رسول مين فقيل كو نظر مين محبوب بنا ديتے ہيں - قرّان باك اورا عادیث نبورہ ميں تفقيل موجود ہے . بہال جرف ایک عدیث تمحى جاتی ہے ۔

احبو الله ملى يف لا ركھ ملى الله معنى تم الله سے محبّت اس وجر سے اس وجہ سے اس وجہ سے اس فحب کر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت الله من فعمد قو احبونی محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت ليت الله الله الله محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت ليت الله الله الله محبّت الله محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت ليت الله الله محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت الله الله الله محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت الله الله الله محبّت كر وكد وہ تم كوم مسبح ابن نعمت الله محبّت كر وكد الله محسّت كر وكد الله محسے محبّت كر وكد الله محسّت كر وكد الله محسے محبّت كر وكد الله محسّت كر وكد الله وكد الله محسّت كر وكد الله وكد

وصول الدافتد كا قريب ترمن راسته مجرب ترمين نسخه اور المم ترمين طراقية - عشق خدا و رسول م

عبارت اورنیکیال عبارت اطاعت ادر عمل مالع وغیره عشق عشق عشق حقیقی تم کا بدل بنین - بلاعشق کا نثره اور محبت کا بدل بنین - بلاعشق کا نثره اور محبت کا بنیم بن -

برت مرات اور نیکیاں نہ بھی ہوں مگر جرت اللہ ور سول کافشق ہوتب بھی دو آخرت میں اسی کے ساتھ مرکا جس سے اُسے شدید محبت ہوگی ۔"روایت ہے کہ ایک اعوالی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرمت میں حاجر ہوا اور عوش کیا کہ یا رسول اللہ وقیامت کب ہوگی ۔ آپ نے فرمایا تونے اس کے لئے کیا سامان کر رکھا ہے ؟ ناوم ہو کر شکستہ دلی ہے عوش کیا یا رمول اللہ میرے پاس نہ تو نمازوں کا ، نہ روزوں کا اور نہ

صدقه وخرات کا وغیرم جو کھ سرمایہ ہے وہ علا و رسول کی محبت كاب - اوربى - أي فرمايا . " الموع من أحب" جوجس کو چاہے گا۔ وہ اسی کے ساکھ د ہے گا۔ حضرت النا فرماتے میں کہ میں نے مسلما تول کو اسلام کے بعد کسی چیز سے اثنا خوش ہوتے بنیں دیکھا جنناکہ وہ اس بات سے خوش ہوئے (کیونکہ وہ جھ کئے كه جرف فال اور رسول ك مجنت تمام نيكيون كابدل اورما وهنه) (. كَارَى وسلم بروات النورين " ك

( ١) اس من عاشا و كلا- اعمال صالحه كي ترك كروف كا اشار مين ہے کیکم عشق خدا اور رسول می بنیادی اہمت کو دس نشین رکھنے کی

ورم) بهي بنس-اس مديت سے يہ بھي ابت موكيا كم عشق فدا و رسول اور اعال صالحه (روزه مناز، صدقه وخيرات وغيره) دو چزس الگ الگ ہیں۔

رُّس يه بعي ثابت بواكم تنهاعشق خدا ورسول م قرب حداورول

مع مع كا في ہے۔

( م) یہ بھی ابت ہواکہ مومن دسلم کے لئے اللہ ورسول کا تحقق میں اسل ہے ۔ اوروی فاص مقصد ومقصود ہے۔ بائی تمام اعمال سے اس لئے دہ اس اصل مقصود کے بیں۔ اس لئے دہ محمى يمس عزير يس-

چنا پخر رسول التُدصلي التُدعليه وسلم وعا فرماتي من

ا و محيمو رمورعشق عفر ١٠٠١ - از داكم ميرولي الدين - ايم الح يل - ايم - دى ( لندن )

(مرن ترجم ) "الملی جھے اپنی محبّت عطاکر - اور اس کی محبّت جو بڑی محبّت جو بڑی محبّت جو بڑی محبّت ہو بڑی محبّت کو مبرے لئے کا جست کو مبرے لئے گا جست کو مبرے لئے گا جست کو مبرے لئے گا جس سروسے زیاوہ عبوب کر " احمَد - ترمَدی - حاکم ) عرب میں کھنڈے یاف کی جو امبیت ہے، وہ ساری دیناجائی عبدت ہے ۔ اس سے بھی زیاوہ محبوب چیز حضور کا کی نظر میں نعدا کی محبت ہے ۔ اس سے بھی زیاوہ محبوب چیز حضور کا کی نظر میں نعدا کی محبت ہے ۔ اس سے بھی زیاوہ محبوب چیز حضور کا کی نظر میں نعدا کی محبت ہے ۔ اس سے بھی احدا ۔ تو مجھے اپنی محبّت اور اس کی محبّت ہو اس سے بھی احداد تو مجھے اپنی محبّت کا اصل مونا اور دیگر اشفاحی واعال اس سے بھی احداد کی محبّت کا اصل مونا اور دیگر اشفاحی واعال اس سے بھی احداد کی محبّت کا اصل مونا اور دیگر اشفاحی واعال ا

فصل-۲ عشق (افرادات اورمجبوب خداکے مابین) ادبرجو کچھ مذکور موا دہ خلا اوراس سے جبیت کے درمیان مجت کا نوعیت کا ذکرہے۔ اور سی اللہ اوراس سے مومن و مسلم بکی متام بندوں کے ورمیان محبّت کی نوعیت ہونا چاہیئے۔ اب عرف ایک عدیث بیش کی جاتی ہے جس سے بندگان خدا اور مجدر بنا خداصی اللہ علیہ ولیم کے مابین محبت کی نوعیت واہمیت ثنا بت ہوتی ہے۔ عدیث شریع عدیث شریع MAA,

ی بی صلی الله علیه وسلم نے ارشا و فرایا تم میں سے کوئی شخص مومن بنس موسکتا حب بک میں اس کے نزدگی اس کے مال باپ اولاد اورسب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ موجاؤں۔

رُيُولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ اللهُ الل

( . كَارَى وْسَلَم)

المت محدی کے افراد اس حقیدت کواجی طرح دہن نشین کراہی کہ ان کے گئے مسب مجھے ذات می کا صلی اللہ علیہ وسلم اور حفودا سے عشق ہی ہے۔ اس حقیقت کی شہرح و تو چنج زیر نظر کتاب میں العن سے مے کہ موج دہے۔ عرف حصور اسے عشق و محبت ہی حیات انسانیہ کا واحد مقصد و مقصد و ہے۔ افرادامت محدی جب عشق حق کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے ان کی مراد عشق محدی نہ تو ان کا دعوی عشق حق باطل ہوجا تا ہے کیونکہ ان کا تعلق عمر ف تو انظا ہر تک ہے صوال بان کی دسائی حرف مو انظا ہم تک ہے صوال بان

پنائخہ و و حق لین اللہ سے واصل ہیں (مرعالم میں بہران مرصورت شمیں) اور مم آب سے واصل - لہذا مم مجتبے ہیں مہ ہم اللہ سے واصل ہیں - در شرحقیقا ہم طوالطاہم ہی تک بنیج سکتے ہیں ۔ وہ بھی

-: كلشكل

سرکار ووعالم صلی الله علیه وسلم کوحق کاغیریا حق سے جدا سمجھے والا ہی مشرک ہوتا ہے۔

شرك سركت ايك كودوكرون كانكم عدنارجهتم اسى مرشی کی مزام - ورند الله کوای بندول سے ایسی ہی محبت ہے جیسی مال کو آیٹے کول سے موتی ہے۔ بلکہ اس سے مین زیاوہ -\* ايك مرتب ايك غ وه سي آك واليس تشريف لائ -الك عورت افع يح كوكووس في كرسا صفياً ي اوروعن كيا- يا رسوكُ الله! ايك مال كوامني اولا وسيحبني محبت مولى ب، كيافداكوائي بندول سياس سي زيا و فين ? فرمایا بان بختک اس سے زیادہ ہے وه بولى - توكيامال -ابنى اولا وكوخود آك مي روالنا كوال كمر مع كى ؟

يسن كراب برآنيا افرم أكراب بركر بطارى بوكيا عصر الماكرة مايا: فدا صرف اُس بنده كوعذاب دينا م جوتركشي سے ایک کو دوکتا ہے۔

دسن نسائي باب مايرجي من الرحش

نور وجود مطلق سے یاک بخرے سے مرکش نظرنے لیکن نگڑے ہی کرکے دیکھا

# باب - ١٠ فصل- ٣

# حضور رحمة اللغلمين كى مجت بنگان فرا بالحضوص افراد الترت محسائقه

ن (ترجم) بے شک متھارے پاس تشریف ما لائے تم سے وہ رسول جن پر اور متھارا مشقت میں بڑنا گراں ہے۔ اُن متھاری بھلائ کے بنہایت چاہئے والے یسلمانوں پر کمال مہربان والے یسلمانوں پر کمال مہربان

تران پاک سس ہے:-القد بحاء کھ کر شول من آ نُفُسِکُورُ عَرِيْنِ عَلَيْ مَا عِنِ لَفُرِ حَرِيْنِ عَلَيْ كُرُ عِنْ لَفُرُ حَرِيْنِ كَا عَلَيْ كُرُ بِالْمُؤُرُدُ مِنْ بِيْنَ رَعُوونَ رِّحِيُمُ وَاللَّهِ سورہ ۹۔ التوب

چند تشویجات: "متھارے پاس "سے مراد دمنا کے تمام انسان ہیں جو قیامت کے بیدا ہوتے رہیں گئے۔ کیونکہ آپ تمام انسانوں کے یہے رسول بن کر تشریف لائے ہیں۔

رسول المرتزيده رسول " بون دوسش تعظيم كے لئے بے بندا ترجم ميں " برائز دره رسول " مونا جا سے تقار

 دادیا کے کرام می فرماتے ہیں کہ انڈکی رقمت کی دوشا بیں ہیں۔

(۱) شان رحانی ۔ جوسب کے لئے عام ہے ۔

(۱۱) شان رخیمی ۔ جو فاص بناروں (عثاق) کے لئے ہے جس کی برق وہ ان رخیمی ۔ جو فاص بناروں (عثاق) کے لئے ہے جس کی برق میں دورجہ کمال کو بہنچ کر واصل بحق ہوتے ہیں ۔ اسی لئے بالمؤمنیان کروف رحید ۔ آیا ہے ۔

دیروف رحید ۔ آیا ہے ۔

سترکار و مقالم فور محتم صلی التی علیه دسلم کی شدید محتبت اور آئی کی رحمت و را فت کی عام و خاص صور تیں جو حضور گوعام نوع انسانی اور اپنی امّت کے عام و خاص افراد کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس کا بیال جو قران پا کی مندرج بالا کیات میں مذکور ہے۔ شاس سے زیا وہ مستند کوئی و وسری میں بیان کی جاسکتی ہیں نہ خالی شہادت سے زیا وہ مستند کوئی و وسری شہادت سے زیا وہ مستند کوئی و وسری شہادت ہوسکتی ہے۔

ارشاد بارى تعلى ہے: وما ارسلنك الا رحمت للعالمين يين .
الا رحمت للعالمين يين .
بنيس بھيجا آپ كو مگر تمام جهانوں

ا درنشفقت کا کچھ ذکر سرید رحمت پر

آم كى رحمت ورافت

بضائی مق تعالے فرائی وات اور آپ کے شماکل وصفات کو دھوت اس عالم ناسوت اور اس کی مخاوق کے بیے بکہ تمام عالمین کے لیے رحمت بنایاہ جسے متبنا حقتہ رحمت اللہ فی ابنا اسے ملا۔ افراد اللہ تسامیہ کو بقار استعداد زیادہ ملا مسالیمین آمت کوسب سے زیادہ ملا رحمالی بین آمت کوسب سے زیادہ ملا رحمالی بین آمت کوسب سے زیادہ ملا رحمالی کی بدولت الحنین دنیا وآخرت میں نخات ملی۔ وہ براموں سے محفوظ رہے۔ اور مجبو بحقیقی سے واصل ہوئے۔ آل محفرت میں النتظایہ داالہ وسلم منظم و محمد روحمت ہیں۔

صرَح دلغت میں ہے ۔ رُحْت کے معنی کبشش کرنا اور جہران کرنا ہے اور راُفت کے معنی بہت زیادہ بخشا اور جہران ہونا ہے۔ بخالخہ نفوج ور آفت اثر رحمت ہے۔ اور

تنسفقت به مبت اوربیاری سائق مهرای کرنے کو کہتے ہیں جیا کہ شفقت ما دری ویڈری اور شفقت بزرگان ہوتی ہے ساس میں اس خوف کاعزم بھی شامل رہاہے کہ کہیں متعلقہ شخص کو کوئی گزندیا نقصان ندہنے جائے۔ مخصر ہے کہ رسول کریم مہتی اللّٰ علیہ وسلّم جُلہ مخلوقات کے نئے باعوم افرافرا واقدت کے لئے بالخصوص، علی قدر مراتب. رحمت ورا افت اور شغقت کے موجب تھے آپ کی حیات مبارکہ ومیرت حسنہ الف سے ہے سک رجمت ورافت اور شفقت کی شانوں کا جموعہ ہے۔ حرف چذر شاہیں عصومی کی جاتی ہیں ہے۔

حب قراش نے آپ کو مجھ لا یا اور صدسے زیا وہ ایزائی بہنجائی توصفرت جبر الی علیہ السلام نے حافر ہو کر کہا کہ اللہ تعلیہ السائد فی اس فرشتے کو حکم درایا ہے جو بہا ڈوں پر مقرب ہے اور تمام بہاڑ اس کے قبضہ و تصوت میں ہیں کہ جو کچھ می مصطفا رصلی اللہ علیہ وسلم) فرمائیں ان کا حکم بہالا و جنا بخد فرضت مذکول نے وحن کیا کہ حصنول اگر آپ حکم فرمائیں تو اخب نے فرمایا و ان برالٹ دوں حضوصلی الد طلب الدی کی ان اللہ اللہ میں کہنے میں اس میں بنیں جا ہا کہ وہ بالک جول میں امیدر کھتا ہوں کو الد الله الله اللہ کی لیستوں میں بنیں جا ہے افراد بدا کرے کا جو خوا کی عبادت کریں گے اور اس کا شریک ندگر دانیں گے۔

حضو راكرم صلى الته عليه وسلم إحكام ممر لويت بين كاسا في وتحفيف كالى

لے مكة مكرميس دوبما وال بن جن كے درميان آبادى ہے :

زماتے ( مینی جہاں اس کی کنجائش ہوتی ) ا در لبعن افعال اس خوت سے
کہ اتمت بر فرص نہ قرار دے دیئے جائیں ترک فرما دیتے ۔ جسے ہم نماز
سے ایئے مسواس کا ترک فرما نا۔ یا عشابی تا نیر کو ترک فرما نا یا صوم دھال
سو ترک فرما نا۔ یا بجوں کے رو نے کی آ واز سن کو ( جبکہ ان کی مائیں نماز
میں شرکی ہوں ) نما ڈکو ملیکا فرما وینا ۔
سم معراج شرایت بیں بچاس نمازی فرصٰ کی گئی تھیں ۔ یہ دسول کریم کا انہا ہے
کی بار بار ور خواست برصرت بانچ فرص رہ کئیں ۔
سام اگر کے فرصان موجانا ۔
سام اگر کے فرما ویتے تو جے ہرسال فرمن موجانا ۔

یہ توبہت جروی اموریس اور محص عالم اسوت تک میدودیں۔ عالم السوت من على محصن سلمانون ك. ان من بعي محص جندا حكام معرية يك يه شاليس محدود مبوكرره ما تى مي ليكن رسول اكرم ، تورمجسم صلى الشرعليه وسلم رحمته اللعالمين بي- اورا م كونبلحاظ وات وعفات وافعال مقام عالمين كے لي رحمت تابت كرار انسان طاقت سے باہر ہے۔ خوا ہ تمام انسا ن محد ہوکر تیامت کے آگ کی رحمتیں بیان کرتے رہیں۔ جس طرح الله تبارك وتعالے كے جلم اوصاف كماليم كے وكرس تمام ملائكه اورتمام جن وأكن بلكه تمام إجرام فلكيه اور زمين برجاوات نباتات. صوانات اور دره فره و نيز تمام و يكر عناهم داك ، يانى، ہوا روزہ) سب کے سب صرباری تعالے میں ازل سے معروت ہیں اورا بديك ربي مح بير بحى جناب بارى جل جلاله كاحمانات اور اس كاحدوثنا كاحق بنس اواكرسكة \_\_ اسى طرح تمام عالمين اور

ان كى تمام مخلوقات (جوادير مندكورين) اصل كالمنات، باعث وجود موجودات يستد المرسلين ررحمت اللعامين رمبوب فاص فدا مظراكل كرا حهلى الدعليه وسلم ك إحمايات ا مداع كى رحمت ورا ون كے بنان كاحق بنس اداكرسكتے۔ - أمم بطور كريث لغمت - اورمثل. مشتة عنون از فر دارك . بلك بطور قطره از بروفار، قام حقيقت رقم به امداد دسيع انظرى و شدّت چذبهٔ احسان مندی چند مثالین و من کرنا دینا فرمن سمحتا ہے۔ غور ومائي اورأس رحمت اللخالمين يرسرسانس مين درود وسلام بهيم كرافي فالق ومالك كاحمانات كاحقيقي شكرا والحمير: -\* حضورً رحمت اللحالمين بي كي بدولت - تمام عالمين كو وجو وعطا مول انامن نورالله والخلق كلهم من نزرى-\* آف بى به دولت -رب العلمين كى ربوبية ظامر بعونى -( لولاك ما ظرت الربوبيتي) اس کا مطاب یہ مواکہ یہ دولوں امور رئعنی امرکلین کا منات اور امرربوست حق جل جلاله) جو بنیادی اہمیت رکھتے ہیں۔ وجودم کے ظہور برمنحصر تھے اور میں مین اس برنعو دیا سد عالفین ک جانب سے حق تعالی رمجبوری کے الزام کا امکان یا گمان پیدا ہوسکتا ہے۔ خالخداسے قطعاً ختم كرنے كى سى صورت بے كديم اس سے يہ مرا وليں كم " تخلیق کا کنات - اور ربوبیت حق تعهای کا دوسرا مام طهور نورمحری یا فہور وجو و محدی سے لینی حق تم اور فردمی ووالك الك وجود ما ووات بنس بس بلك موجود حقيقي رصرف حق تعو بے اور اور اور اور اور کار اس کی شان لانیفک ہے۔ بالفاظ دیگر اور حق، ی

رحت حق م وحمت مي بدولت مخليق عالمين ويرورش عالمين مونى رحت ہی کی بدولت المدر حمل ورحیم ہے۔ اسی لئے ہم رحمة اللملين كووسيع المعنيٰ، جامع جميع اسمار وصفات حقى كم عبوب اور لانفك شان مجنة بين اسى كو الله نے محل فرمايا ہے ۔اب ہم عالم اسوت كانت ورحدى صلى التدعليه وسلم كو محدود كركے سخص حجري كيت اور حصنور مركار دوعالم. تورمحسمصلى المدعليه ولم كم مزير جندا وصاف كا وكروسرتين \* سركار ووعالم رحمة اللغامين كي تعريف جوى جا معاورض قدركي جامعناً رب العلمين كي طوف راجع موكى . كيو بكد نورمي ، نوري ، رحمت في ، ربوبيت في وفيره ايك، ي ذا تي كاصفات ذا في بساور وات سے علی و نہیں ہیں۔

\* سركارًا كى ملاقات - تعلى ملاقات - سركادًى بات تعلى بات

\* مركار كا حكم فدا كا حكم - سركارا ك عبت فدا ك عبت اور مرکائلی تفکی صلی خفکی ہے۔

\* سركار دوعالم كا ديمينا فداكا ويجهنا اورات كا يانا فكراكا

🔻 سركار دوعالم كع بيسمار معجزات بي رسب سيعظيم ا ور ا تیامت باتی رہے والا مجزہ تسران مجید ہے۔

\* اصل بوت ورسالت مرت الله على مع جد ابنياد ومرسلين آئ كائب ادر فرع بى -

¥ أب في انسانيت كونها كالبنديده نظام حيات بنايا - اخلاق اللبيد اوراس كوينديده اصول وصوابط معاملات بمائ المد ای کے پسندیدہ آوا ب معاشرت، اور التنہی کے پسندیدہ حقوق و

فسرائف بالتفهيل عطافرمائے . \* مقام ميرسية مرث أب كوماصل سع باتى تمام ميوسين أب كى \* قسواً نجيدا وركلي توحيد من خدا ورسول كا ذكرابك مالق كمامانا ایک موجو وطیقی کو ناب کو نام ۔ ورسم مناشر ک ہے۔ \* سرکار ووعالم صلی الله علیه وسلم کی بدولت ہی عالم انسانیت کو بهترين نظام حيات إبترين اخلاق اورحن معاملت كي عملي منوك (سركار رجمت كي وات كراي س) على \* برشید حیات ا در سرحیثیت انسانی محسلنے سرکادر حمت کی صات اسوتی اورسرت مبارکھیں۔ زمین کے مرکوشے میں بستے والول کے لئے تبامت کے واسط بترین عملی مونے موجود باں ۔ \* جاوات، نیایات ، جوانات، زمین داسان ادر اُن کے ورمان كل مخلوق أب كے الع فرمان إلى \_ا در اك كى لفظيم مقرر و بيئت سے بھالاتے ہیں۔ حرف سرکش انسان سرکش کرتا ہے۔ \* آئے ادر صرف آئے اقرب حق اور فور وات بن - آئے اور صرف ایک درمیان و مخلوق کے درمیان واسم عظلی الد برزخ کبری می میں۔ \* تمام اسرار اللبير- فيوهن ومركات اللبير اورحقائق اللبير آ ي ہی کے واسط اور وسلم سے معلوق کے بینجة بن جنا پخدا ک کی عبّت روح ایمال اور جان دین ہے۔ اور 🗴 کا نات کا د جود- اس کی حیات و منود - اس کی زیب درنت ا ب کاحان وکرم کی ممنون اور زمین کا زره زره آیا،ی

کی رحمت و رافت آدر کرم و شفقت کی زندہ نشائی اور کرم و شفقت کی زندہ نشائی اور کرم و شفقت کی زندہ نشائی رحمت و حضر میں بھی ہماری بخشش و مغفرت اور جوال لِ نستم حقیقی سے بناہ کی ضامن ہم وف اور جم حث نفا عت ہوگی۔

پینا بخسم و عالم صلی اللہ علمیہ وسلم کے سیتے اور پہلے ماشق بن کر جبئیں اور مرسی اور ابنا سب بچھ اُن بر قربان کروہ ماشق بن کر جبئیں اور مرسی اور ابنا سب بچھ اُن بر قربان کروہ تاکہ انڈ کے محبوب کے وفاوار غلاموں میں ہمارا شار ہوسکے کیون کہ دیں سب سے بڑا انعام ہے۔

کی محدا سے وفا تونے توہم تیرے ہیں یہ جہاں چیز ہے کیا، دوح وقائم سے میں

#### بسالله التعنى التيم يًا رحمت اللعالمين

اے ماصل ونیا و رہی یا شافع کل مزنبیں زیر قدم عرف بری اے مبط دوح الامیں الله مرى الوريقيس يارحمت اللف لمين از موئے سرّا کفش یا تھا بال بال اک معُجرہ ہر بات تھی وجی خدا ہر کام کا رسم ہر یا أنميث اسرادي يا رحمت اللع المين اے جان من جانان حق محبوب کل مسروان حق انسان يه بو اصان حق مجوب حق سايان حق سرچشمه حق اليقين مارحمت اللعالمين منلوق کے حاجت روا اُمّت کے ہو مشکل کشا مندور سے علی میں شفا مبور سے دل کی وُعا بے حوف ہی سم مدنیس يارحمت اللعالمين اے مرکز عشق خیل بدرالدی شمس الصلے ت و دون جال کی بوطب

شمح لقس لور مبس ما رحمت اللحا لمينً بالمصطفام المستضام كونين كى تم بوضيا ورمس و تورخت را صلّ على صل على مشکل کشائے مرسلین با رجمت اللعالمين خان خداجان حسرم شمع جهاں تؤر تسرم ماہ عطاء مہر حرم دیرنگیں بوج و قسام تر سے در مال تم سے رس یا رحمت اللعا کمیں ا داتًا بهوتم آقیا تمصین ماکک بهوتم مولاتمهیر اعلیٔ بوتم اولی تمصین ملجا بهوتم میاواتمهین بطحا مكين - بالانشين ارحمت اللعالمين السين صفت طريقب لولاك ب شان عجب تخلیق کے واحدسیب مطلوب کل محبوظ دے يم عنى سب كل محفيل يارتهت اللعالمين

# بابه ۱۰۰ فصل ۲۰ عشق مجازی

عشق مجازی کی تین تسمیس ہیں۔ (۱یف) عشق صورت انسانی (نفسانی) (ب) عشق صورت انسانی (فیرنفسانی) (ج) عشق فت یا کمآل

(الف) عشق صورت انسانی ( نفسانی ) اسے عبوانی یا پہیمی کھی کھتے ہیں۔ اس کی محرک شہوت بدیندا ور خواہش لڈت بہیمیہ وقا ہے۔ اس کے تمائح دنیا و آخرت میں خطرناک ہوتے ہیں۔ اگر ونیا کی سنراؤں سے آب می جج گیا تو بھی آخرت کی سنرایقینی ہے اسی لیے بہتری عشق ناجائز۔ بلکہ قطعا مرام ہے۔ (ب) غیرنفسانی عشق صورت انسانی :-

مثار فرفط آبر اور مثاهده منطا برمین بهت قرق ہے۔ عثاق حس حقیقی منطا برمین انظام کے جمال کا مثابدہ کرتے ہیں۔ ندکہ انسانی جہرے یا اُس کے دیک روپ کا لیکن یہ صورت حال سائک و عربھر کی ریافت و محنت کے بعد مینی میں نصیب ہوتی ہے ۔ ایسامثا بدہ ول اور نیت کی صحت پرمنے صربو تا ہے۔ ساکلین کی افتاد طبع کھی مختلف ہوتی ہے یبعن کو صحت پرمنے صربو تا ہے۔ ساکلین کی افتاد طبع کھی مختلف ہوتی ہے یبعن کو اُف تحد اُف کے مُن رکھا و حض کے اس کا البین دل کا ) تزکید کیا اور برما دہوا۔ کہ نلاع یا ک اُس نے حض نے اس کا البین دل کا ) تزکید کیا اور برما دہوا۔ وہ حس نے اس کا البین دل کا ) تزکید کیا اور برما دہوا۔ وہ حس نے اس کا البین دل کا ) تزکید کیا اور برما دہوا۔

بہت جلد جمال حقیقی کے مشاہدے کی قوت عاصل موجاتی ہے (یا اس کی عاوت بڑ جاتی ہے) ورنہ عام طور بر مدت العمر سالکین کو اپنے مرش کی ہولیات کے بموجب شخت محنت و مجاہدے سے کام بینا جدوری ہوئا ہے شب کہ برنا اور ول و بنیت کی صحت نفید ب موتی ہے شب کہ ایک مثال میں ہے کہ آئیڈ ہرا دمی دیجھتا ہے ۔ اگر وہ آئیڈ ہرا دمی دیجھتا ہے ۔ اگر وہ آئیڈ ہو اس کی آئیڈ مورت نظر بنین آئے گی ۔ (حالانکہ وہ آئیڈ مورت پر نظر برنظر جانے تو آئیڈ اس کی نظر سے پوٹ یہ ہوجا نے گا۔ جالانکہ وہ اس کے مطاب تو آئیڈ اس کی نظر سے پوٹ یہ ہوجا نے گا۔ جالانکہ وہ اس کے سامنے رہا ہے ۔

جاً ل حقیقی ۔ ذرّہ ذرّہ سے طاہر ہے۔ مگرانیا بی چرے سے سب سے زیادہ نمایل کا شاہ کارہے۔ ملک اللّٰ اللّٰ

نالباً ان بی نکات کے پیش نظر حضور سرکار دو عالم صلی الله علیہ ولم سے چندا حادیث کے مذکور بیں جن کے منہوم کا خلاصہ یہ ہے کہ گوری دنگرت والول اور خوبصورت جہرے والوں سے نیرطلب کرو۔ مغربی حقرماتے ہیں:۔

من که درصورت خوبان سمه اومی بینم تو میشرار که من آن روئے نکو می بینم میست در دیدهٔ من میچ فغابل مردوست توضامی نگری من سمب ررومی بیپنم

که و میکیمو - حاشیرا زمولانا احدرها فا ن منده میکاریکیسی الایمان (ارود ترجم) از شاه عبدالی مین و الموی رسین و مین شانع کرده تعید بنوید - لا بود

اور جناب اصغر قرماتے ہیں نے تورحق أست كارمي يتم وروع زشت ونمك المجال ول مجق حیثم سربسوئے بنان طرفہ ترایی بہاری بنیم كعدد ويرز بدان افتغر فانه آن تكار مينم عارنوں کان شکات پر اتفاق ہے کہ حسن - التد کی بڑی نعمت بع : حاه وه حسن استا بوياحسن انساني مورياحسن إخلاق مرو باحن اواز مود باحن زبان وشعر مو، باحس تركيب و اوا جو یا کسی بھی لحاظ سے سو، کہیں ہو۔ و ہ قابل قدر و مگر شرط اکبریی ہے کہ وہ اللہ کی محبت کو را وہ کرنے کا در لعم ہو سکاانان خود اس حن کو جال حقیقی تصور کرے اور تمام محلاً ہے ت کو دوہن سے محو کروے ۔ (ج) عشق فن ياعشق كمالات:-مصنف کا خال ہے کے سطور بالا میں معنا فنون و کما لات کے صن كا وكرمجى موجود ہے لمذا لا محالد انسان اپنے اپنے ووق كيمطابق اس سے محتب کریں گے۔ جنا کھ انھیں آزادی ہے۔ وہ شوق سے فن د صاحب فن اور كمال وزى كمال سے حبّ كري ليكن اسى شرط كے مالة واوپر مذکور سے ۔اسے واموش کرنے کا مطلب یہ مو کا کہ انفوں في محسن حقيقي كو فراموش كروياً -لهذا برايسي محبّ قابل منزا بوكى جس میں محس حقیقی کو فراموش کر رما کیا مو۔ انان كالدراس كأنفس اماره ايك ظالم اورخطراك

ما کل کتا ہے جب یک اس کے گلے میں زنجیر آمنی شرموا ورزنجیر کے ورایعہ سے قابومیں رکھنے والا کوئی نہ ہو۔ تو وہ شریخص کو کا متا ہے بلکہ وہ اپنے مالک کو بھی بنس چھوڑ تا۔

اگرمناسب تربت ملے تو برندے ، جرندے ۔ جو یا نے جنگی جا تور ا در در سع معی انسان کے آباد میں رہتے ا در اس کی فرما مرواری كرتيبي رنفس اماره بهي رام برجاتا اور قابوس ربتاب بشرطيكه صاحب نفس اتمارہ بخت ارا دہ کرے اور اس کی تربت کے مقرہ

طریقوں برعمل کرے:

یخته ارا وه کرینا سخص کے افتیار میں ہے. اور تربت لفس امارہ کے اصول عدینوی سے دافع ہیں ۔ حتی کہ قریب قریب آگا الفاظ اصطلاحات معين اور داهنع بس-شلاً بعوت معن وصحالي وصحابهات بتزكيه نفس تصفيه قلب - كايهروح - تبتل البه تبتيلا وكر فكر - يكسوني - حلوت تشنى ، اعتكات ، حضور قلب وغيره وغيره يه وه افتول بن جن ير فو درسول فدا صلى الشرعليه و الدوسلم في عمل فرما يا ، قلفائے لاش من معاب كرام منوصحابيات من في على فرايا تالبيين وأاور المتر كرام فني عمل فرمايا ب- تمام ا وبياا للارم اورصالحين امّت -ان بى اصولوں پر ممشمل فرماتے اورائے زیرا تر استحاص كو ان يرعل سرارين كى مرزور اكيد فرمات رهي بين -

و وعى تفصيل أورجزوى طورط لقة البته زمانے كے عالات كے تحت بركتے رہے ہى - ( عسے مساحد كى صورتن ا وراب بالقل حل وغيره بالتي رم يكن اصل مقصد ومقصود مين ان تغيرًا ت

سے کوئ شرق نہیں آیا۔

نفس برست شیطانوں ابوجہل وابلیس سے بیٹوں بٹیوں نے اور منکرین و منافقین نیزان کی وریت نے طرح طرح سے ان حقائق کو مٹالنے اور ان سے حیین پہلوؤں کو مسنح کر کے معلوق کو گمراہ کرنے کی ہمیشہ کوشنش کی اور آج بھی کررہے ہیں کیکن حقیقت اپنی جگہ مثل آنتاب روشن ہے اور تا تیامہ سے انشارا دلتا روشن رہے گئی ۔

مذكورهٔ بالا الحول ا ورط فق دالتدورسول المدنوجم ملى المعليدة م كم مقركد ده اور ا زموده بين - ان برعمل كرف وال انسان خود نود بن جاند دنيا وعقبى مين بن جاند دنيا وعقبى مين

توريحري سے داصل رہتے ہیں۔ نور عدی ای نور حق ہے:

ارشا دہاری تعالے ہے ، یونید ون بیطفی گوا منور م منور الله با فنوا هره ما والله مُرسم مُورم وکو کس کا انگا فی کون ه

یہ لوگ ( منکرین کفار ومشرکین وغیرہ) ارا دہ رکھتے ہیں کہ اللہ کے نور کو اپنی پھو کلوں سے بچھا دیں اور اللہ متعالے اپنے نور کو لورا کرنے والا ہے ( لیٹی اسے پھیلاتا اور فروغ دیتا رہے گا)خواہ کفار کتنا ہی بڑا مانیں ۔

قرآن باک بھی نورہے اور حضور ختی مرتبت صلی اللہ علیہ ولم قرآن اللق اور نور فال بی - دونوں کی حفاظت کا دقعہ خود اللہ سے بیاہے -(۱) اِتّا حَفَّنُ نُزَّ لُکُا ﴿ وَرَان جمید سے سَلق ہے) پے شکہ ہم نے ذکر الّسَاذِ کُنُر وَ اِنَّا لَمُ اُسُ کُوازل فرما یا اور ہم ہی اس کے گیساں بیں -الحساز کُنُر وَ اِنَّا لَمُ اُسُ کُوازل فرما یا اور ہم ہی اس کے گیسان بیں -ایک اِنظاف کے اِنْ المُن مند بن کے زور کی ذکر سے مراد صفارت کا ایک اُسٹان کا در بعض مند بن کے زور کی ذکر سے مراد صفارت کا رازان والدّن كِعُرِم كُون النّاس وروس عاب كوالله بجائے گا۔
جاب نظام ببیت واطاعت منصوص ومسنون ہے۔ اللہ و
رسول كا مجنوب نظام تربیت نفس اور موكد وعملی تعمیر گاہ افلاق
ہے بحرب نسخ حیات ہے نوا کے مقرب نبدول نے ہمیت اس رعبل كيا ہے۔
کیا ہے۔ بلکہ اسی برعمل كركے وہ مقربین فوا بنتے ہیں۔ یہ،
اولیا النّد كا ب ندیدہ نظام تربیت ہے۔ اس
نظام تربیت نفس كا مذاق اڑا نے والے (حواہ وہ كو فئ ہوں) اہل ایمان و اسلام نہیں ہوسكتے۔
وہ كو فئ ہوں) اہل ایمان و اسلام نہیں ہوسكتے۔

#### فلاصربابهنا

نظام بینوت واطاعت کا دکر صنا گیا۔ اہل دکر صن حقیقی ادر عشق حقیق کا کھا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ۔
حتن وعشق ۔ دونوں کا مرحبتم ذات حق ہے۔ اس کی شان ھوانظا ہر بینی نورمحدی صلی الد علیہ وسلم سے دونوں (حتن وعشق) کا ظہور موا ادریہ دونوں دریا حشر کے۔ دونوں کی منزل بحر ذات کے روال دواں رہیں گے۔ دونوں کی منزل بحر ذات سے واصل مونا اور اپنے شناور دوں کو اسی ذات حقیقی سے واصل کرانا ہے۔ دونوں کی راہ میں پہاڑ بھی مائل موتے ہیں جن سے جنگ وجدل اور کھاور ہوتا ہے۔ میدان میں بیا بر بی عامل موتا ورصح المجمی آتے ہیں جوان سے انبا ابنا حصہ بیا ہے ہیں۔ کھیتیاں بھی نہا ہا تی ہیں۔ باغ بھی حصہ بائے ہیں۔ کھیتیاں بھی نہا ہا تی ہیں۔ باغ بھی حصہ بائے ہیں۔ کھیتیاں بھی نہا ہا تی ہیں۔ باغ بھی

وجود میں آتے اور پُر بہار بنتے رہتے ہیں۔ نیز اُن کی طغیا نی سے زبر دست نقصانا ن بھی ہوتے ہیں اور برسول کی محنت ویا دنت خسوں میں برباد ہوجاتی سے ۔

بطائخہ نقصانات سے محفوظ رہنے سے لئے زی علم اور سوش مند اشخاص بند تعمیر کرتے۔ بیشتے بناتے اور ان کا زور تول دینے اور ان کا زور تول دینے کی کوشش کرتے ہیں۔

اُمید ہے کہ ان استعادوں اور اشاروں سے
دنیائے حسن وعشق کے اسرار ورموز ۔ فطری اور غیر
فطری حقائق اولیا اللہ ومشائخ کرام کی تداہیہ
منزل رسی (یا فت حق) دغیرہ کی اہمیت دضرورت
روز رونین کی طرح واضح ہوجائے گی۔
انڈیاک اپنے مجبوب اکرم صلی انڈعلیہ واکردم

آمين.

\*

ہم میں ہی چھپ کے ہم کو دیا ڈوق جبچو مشکل کو سہل ، سہل کو مشکل بنادیا

باب ١٠ فصل ٥

مالص (الف) نور محری کی برکتس

زیرنظ کتاب مے محیلے حصوں ، بابوں اور فصلوں سے مقت میں ولؤرمخ كى كى بركتين بى بالتفقيل بيان كى مئى بين السعيم ول كى تستى ے لئے تفصیل کہتے ہیں وریہ حقیقتاً وہ ہاری لاعلمی ادرعا جزی كا ئيندے كيز بحرج معظيم المرتبرت شاب رقي كورب حقيقي إينا مجبوب نبائے اور حس کی ننا وصفات وہ حور بیان فرمائے۔ سم ان امورس متنا بھی عرص کرس وہ سمندر میں ایک قطرہ بھی نہیں بوسكتا كيونكه ندم لغوو بالله الله الله كالمرعم ركفة بن يزقدرت بیان - بعربعی دوسرے بھائیوں کو ترعیب و کے لیس کی فاطر اور تحدث نعت ی فوق سے کھے دکھ بان کرے اپنے جانیات محبّت ان تک بہنیا نے کی کوشش خرتے ہیں۔ (ا) واضح رہے کہ تمام اشیائے کا ننات کا ظہور ( عالم لا ہوت سے

ناسوت تك) عش وكرسى - لوح وقلم - الدواح و ملائكه يحن والني -عناصرارليه بقياكم ويوست حق اورع فان ضرا بهي محص نورمحري کی پدولت ہوا-اوران ہی کی بدولت یہ تمام امور واٹیا ۔ تا تیا مت

برقرار رس کی -

(أز) حضرت وم علياسلام سے كرحضرت عبلى عليالسلام كر جنن

پینجمرونیا میں تشریف لائے سب پر بلایک نازل ہوئیں۔ ہراکیہ طی طلح کی مصبتوں میں مبتلا ہوا۔ بلکہ جو پیغمر جتناعظیم المرتبت کا آتی ہی عظیم مصبتوں میں مبتلا ہوا۔ کیونکہ اس کے عشق کی آزمائش اللہ اس طرح کرتا گا۔ اس پرکسی کوچوں دچرا کی مجال نہیں ہے) اور ہم بینعمبہ کو اسی وقت بلا و مصبدت سے سنجات حاصل ہوئ جبکہ اس نے اسم محدی صلی الشرعلیہ وسلم کا واسطہ دے کرا دلال

تفعیل کتب معتبرہ میں موجود ہے۔

نصل-۱۱رب خصلاصها نورمجاری بصورت تمثل بشری کی برس

(الف) حضورتهی مرتبت صلی الله علیه و الم تمثل بشری میں بھی۔ نور مجسم اور بمکررهم ورجمت تھے و ما ارسلنات الارجمت اللعامین کے تحت بوتھے میان مواہد یا ہوتا رہا ہے یا ہوتا رہے گا وہی سب آپ

مے وجود گرای کی برحیس ہیں۔

(ب) اُب ستیدالم سلین و نوائم البنین سے کیکہ ازردے حقیقت عرف نورمحری م بنوت ورسالت کی اصل مقا۔ باتی تمام ابنیا، وسل علیہم السّلام آئے کی فرع سقے - جسے کسی درس کاہ میں ایک صدر مدرس و ناظم الامور ہوتا ہے باتی مدرسین سب اس کے نائب ہوتے میں جوا درجات اسکے اعتبارے ختلف نوعیت کی تعلیم سب ضردتہ و استعداد - طالبول کے بہنچاتے ہیں ۔

( ج ) حضورتهی مرتب صلی الله علیه و ملم کی تعلیمات و بدایات، اخلاق حسنه وسرت مبارکہ کے عملی منونے مقام ویگرانیا ، و مرسلین کی برایات وتعلیهات واخلاق وسیرت سے عملی نمونوں کے جامع اور اسمل منونے میں ان میں قیامت کے کسی ازم " اور کسی نظریہ جدید کا فولد النس مگ سکتا - د وه دن محری باشراست وا خلاق محری کابدل ہوسکتا ہے۔ دو نول میں وہی فرق ہے جو اللہ ورسول کی صنعتوں اور بندول کی صنعتوں میں ہے۔ (د) آپ نے انسانیت کو بام وق تک بنتجایا -(هر) بت ول كوفراس ملاياً ( ٥) غلامول كو آ زادى فخشى اور الني نود مولا شادا - بلكه غدامى كو بالكلختم كرويا \_ (ز) عورتوں کے حقوق ومراتب بلند کروئے۔ (ح) شرص من يبتيول بيواول - بي مسول ا ورمظلومول ك حقوق معين فرمائ للكرمر فروك حقوق وفرالض معين فرماديك (ط) اسلای محاشرے کی تعمیر کے مکمل مورد و نیا کے سامنے بیش کیا۔ (ی) اسلای فلافت وسلطست کا بہترین مورد و بنا کے سامنے رکھ ولم رک، انسان براوری اٹوت ومارات کے بہترین اور قابل عمل مؤسے بیش فرمائے۔ (ل) مذرِّل وعدَّ لت اور شهادت کے جواصول دفنو الط آب نے منفنبط فرما دینے ہیں۔ دنیا کی عدالتیں اور قانون ساز سبتیاں آج کا۔ (٢) ورائت اورتقتیم ملکت کے مفضل اورعا دلان توامی منضبط

فرمائے جن کا کہیں جواب نہیں۔ رت ) آگ کے اصوبوں اور عملی منونوں نے جنگ کو بھی رحمت بنا دیا۔ (سی) آگ کے جائنشینوں ، نا بُول اور غلاموں نے تدوین احادیث کے سلطے میں ۔ فن استنادر وایات اور فن روایت و درایت کے ایسے لاجواب اُصول منصبط فرمائے جن کی شال آج مک دنیا ہیں بیش کرسکی ۔

(ع) ان اصولوں برآج تک دنیا کی کوئی تاریخ نہیں تھی تھی ۔ ان اصولو پر صرت آب کی ا درا ب سے متعلق عالات کی تاریخ ہے (ف) اگر صحیح معنیٰ میں دنیا کی کوئی تاریخی شخصیت ہے لو وہ محیر ارسول اللہ صلی الشرعلیہ وسلم کی وات گرا می ہے یہ کوئی کہ آب کی ایک ایک بات ۔ ایک ایک صفت ۔ آب کی ایک ایک ایک فول (الفرادی ، جاعتی متی کہ خانگی رازونیاز بھی) اور آب کے شمائل وخصائل جس طرح مجنتا سناد کے ساتھ صنبط کر بر میں لائے سے شمائل کسی بنی ولی یامفتلے سے نہیں لکھے گئے ۔ کسی بنی ولی یامفتلے سے نہیں لکھے گئے ۔

اور گنائیں ہی کسی برجر مہیں ہے -رقى) آب كا مذكورة بالاتعليمات عالمكيوبين - ليني وساك بر کو شعے اور سرموسم میں فابل عمل ہیں۔ جہاں ضرورت بدورعامار حق کے اجتهاد سے مناسب ترمیم کی جاسکتی ہے۔ رر احضور کی تعلیمات فی ای بندیده بن کیونکه آئے کا برافظ وی النی تھا اور رسول بندوں کے پاس بھیجاسی اس لئے جاتا ہے كه وه الله كى يدنده باتس الله تع بندول كو بتائے -اس امرمیں کسی شماک وسٹ بھی کنجا کش ہمیں ہے۔ (ش) حضولا کے بعد وی بنی بنس ہوسکتا۔ لا نبتی بعدی حضور کی تعلیمات اورعشق حقیقی کے وارث وحالثین تمامت ا حضورًا کی امت کے علماری اور اولیائے کوام ہوتے رہیں گے یہ دونو گروہ علم وعشق کے جامع ہوں گے ، بیکن ارجح بٹاتی ہے کہ او بیار التشر میں زیاو م شق ہوتی ہے اور الفیں کی کوششوں سے ہر مگہ دین اسلام زیادہ تصلامے۔ شایداس نے کہ علمار مے عشق برعام کا غلبہ رشا ہے اور آوسا اللہ تعلم مرعشق حق عالب زمتا ہے۔ اسی لیے علما رس خشک کاری کی سختی ۔ اور ۔ اولیارمیں مجت کی لیک یائ حاتی ہے۔ مصل مختی کی جگر سختی اور نرمی کی جگر نری ہونا چاہیے لیکن شبلنع ون كے لئے زجر بے دخال لا اكرالا في الدين-اور ولايت و تعلا رسى لجيى علم سے بنين عشق معظف سے حاصل ہوتی ہے۔ قیامت یں بھی حضور شفیع المذنبین -رحمت اللفالمین صلی الدیلید

کنگاروں کی شفاعت از روے کر جمت و مجرّت فرما میں گئے۔ (ت) آئتش عضب ضاوندی کو گفتارا کر نے والی رحمت و را فت محدی می موگی۔ صلی الترعلیہ وسلم .

#### قمل- فيصل

ابناظری وسامین خود ہی فیصلہ کرلیں کہ

ایسے عظیم المرتبت محسن انسابیت کے اوب واحترا

اور اس سے عشق ومحبت کرنے کی آنتہا کیا ہوسکتی ہے ؟

اور اس سے عشق ومحبت کرنے کی آنتہا کیا ہوسکتی ہے ؟

اس کا فیصلہ بھی

خود حضور جمی کی زبان پاک سے فرمایا ہوائس یہے :۔

آب نے فرمایا :۔

رغن أكسرة قال ) معزت السرة عدوا يت به كم قال رسول فالصلى الشرعليم فرما يا رسول فالصلى الشرعليم كل يُونُ مِن آخَدُ كُورُحَتى في كم تم سي سه كوئي شخص مومن الكون و آخَدُ كُورُحَتى بنيس بوسكتا جبتك بيس اس كم الكون و ككير كا كذا كمن السي من المرتب المالي و الالا المحتمد كا كرا كمن السي المالي و الالا المحتمد المرتب المالي و المرتبام لوكول سه زياده مجبوب في المن من المن المناس المنا

صال الدُعليه ولم كرحقيقت سے داقف ہيں. نه ا في كے اصاف كما ليہ سے . نه آپ كے اوصاف كما ليہ سے . نه آپ كے عظیم احسانات سے واقف ہيں جن كے باعث آپ و عشن انسانیت كها جاتا ہے ۔ به آپ و عشن انسانیت كها جاتا ہے ۔ باعث آپ و عشن انسانیت كها جاتا ہے ۔

اگران میں ذرہ برابر جی عقل ہے تو اکھیں بھین رکھنا چاہیے کہ سرکا ر دوعالم، نور جسم، خدا کے جبوب ہی نہیں بلکہ فدا کے منظام کمل میں اوران برفلا کا فہور بالذات ہے۔ ان کا وجو دازلی ابدی ہے۔ وہ فدا کے نور زواتی ہیں جو فعالی واست سے مذہبھی انگ ہوا ہے نہ کبھی انگ ہوا ہے نہ کبھی انگ ہوا ہے نہ کبھی انگ ہوا ہے نہ دہ جبی انگ بوطا ہے دو میں اور قیامت میں شہا دت دی گئے۔ دہ جبی ا در سارے اعمال کو دیجھتے ہیں اور قیامت میں شہا دت دی گئے۔ لؤر محمدی کی فرع ہے اور اسی اصل کی نشانی ہے۔

خود التراور أس كے فرشتے محام مصطفے صلى الدعليه الم پردارد دوسلام بھیسے ہیں اور سمبی ہی اللہ نے حکم دیا ہے كہ ادب واحترام نے سائق آت بر در و و وسلام بھیجیں سہ ہا ہم كھڑے ہوكراً ب پرسلام وصلوہ بھیسے ہیں ( روضہ رسول التدبر بھی سب كھڑے ہوكر صلوہ وسلام براضتے ہیں۔ اور روبر و كھڑكے ہوتے ہیں۔ اُس طرف بیشت بہنی كرتے سوائے ہے اوب سیا ہوں کے جرصفور عبوب فداصلى التّدعلیہ وسلم كی طرف بیشت كے بیٹے د ہتے ہیں ۔ اللہ نیک توفیق وے۔ ہم زور زور سے لیمی برا وار بلند بڑھتے ہیں تاكہ دوسروں کو ترغیب ہر اور ہے اوبوں پر ہمارے ہوش و فروش کا اثر ہو ۔
انتمالاعمال بالدنیات ۔
مزار مبارک رسول الدیوجی رسما نئے زائرین کو بر آ وا زبلند
صلاۃ وسلام بٹر ھاتے ہیں اور وہ اس طرح دُہراتے ہیں۔
آئیے ہم سب کھڑے ہوکر۔ سرکار وجہاں
کو بہیں موجو و یقین کرتے ہوئے۔ نہایت اوب احترام کے ساتھ ۔ ہاتھ با ندھ کر . سرجھ کا کر پر فلوق انداز میں جائو ہوں اس میش کریں ۔
اخترام کے ساتھ ۔ ہاتھ با ندھ کر . سرجھ کا کر پر فلوق دو سلام پیش کریں ۔
دوعالم کے آ قا سلام علیک غلاموں کے مولا سلام علیک دونار سلام علیک میں جو ب ندرائے بڑ چھے حضور سنتے اور قبول فرماتے ہیں)

خمر المسكريان

ا- خفور رحمت اللعلمين صلى التدعليه وسلم سے عشق

الم الميان سے بغير وئي بھي عمل بيول بارگا و ندى 
الميان سے بغير وئي بھي عمل بيول بارگا و ندى 
الميان سے بغير وئي بھي عمل بيول بارگا و ندى 
الميان سے بغير وئي بھي عمل فيول بارگا و ندى 
الميانات كو بخول جانے والے 
احمانات كو بخول جانے والے 
احمانات كو بخول جانے والے 
بر منحصر سے 
بر منحصر سے 
بر منحصر سے اللہ وہا لين ان سے مرتبے بردشك رہ گئے ۔

مندوں بر بوں كے اور انبيار وہا لين ان سے مرتبے بردشك رہ گئے ۔

مندوں بر بوں كے اور انبيار وہا لين ان سے مرتبے بردشك رہ گئے۔

مندوں بر بوں كے اور انبيار وہا لين ان سے مرتبے بردشك رہ گئے۔

KA4 P94

حصرادوم - باب - ١١

الله محل و الما وصفات بالقوة كيالًا والله محل و هوالباطئ (اسما وصفات بالقوة كيالًا) الله وحجل وهوالظاهِ من (اسما وصفًا بالفعل مالق)

هوالاوّلُ والاخرُ والبّاطنُ والظاهرُ

یہ موصوع نیا نہیں ہے نہ تشریح طلب ہے کیونکہ زیر نظر
بادری کتا ہا اسی موصوع کی شرح ہے۔
موجود تقیقی ۔ بھی ایک ہی ہے
مستی حقیقی ۔ ایک ہی ہے
اجال ۔ میں دیکھو تو الله بالصفات ہے تقصیل سیں دیکھو تو الله بالصفات ہے
اجال ۔ میں دیکھو تو الله بالصفات ہے تقصیل سیں دیکھو تو الله بالصفات ہیں۔
اجال ۔ میں دیکھو تو الله بی الصفات ہے تقصیل سیاں صفات بالعمل ہیں۔ ظاہر ہیں۔
زات کے ساتھ
خم میں پورا شیح بوشیدہ ہے تشیح میں تفصیل ظاہر بخم برشیدہ

موجود ہے۔ الله باهجائے یا محدیاالله ایکوئر ونوا الله بادؤر یا دوربا الله ایرعبہ اور بر وقت موجود ہیں۔

الله حمل سرمگداور سرو تت موجود مع رقران اکسی جایا الشرو محدیا مع رقران اکسی جایا الشرو محدیا الدر مولی آیا ہے۔ اس سے تقریبا برمگر دان والد بنا یا من دفا هم ماد ہے ذکر دو دو دات غیرعارف کی نظرمیں ۔ تعینات جہم دصورت بلکہ ہرشے عیراللہ ہا اورا نعال عارف کی نظرمیں ۔ کائنات ۔ اسا دصفات الہیں ۔ اورا نعال حملا وریک کا طور ہے۔ یا نفاظ دیکراٹ اور محری ۔ کی شائی میں بھر جال زات کی بحلیاں ہیں ۔ موجوں میں بھر ۔ اور کرموں میں دھاگا ۔ اوراق میں قرآن ۔ اور الوار رحمت میں رجمن ہی جود یہ دیکھنے والا ۔ آئینہ میں اپنی صورت (عکین) دیکھنا ہے۔ اگراس کی دھر موجوں میں کیونکہ موجود ہے مورت برمرکوز ہوگی تو آئینہ جھپ جائے گا (حالا نکہ موجود ہے کی خوالموجود کی شان ہے ) اور اگر ناظر کی توجہ آئینہ بھر مرکوز موگی تو صورت بھی جائے گا دو الا نکہ موجود میں ہے۔ مرکوز موگی توصورت بھی جائے گی ۔ حالا نکہ موجود ورمتی ہے۔ مرکوز موگی توصورت بھی جائے گی ۔ حالا نکہ موجود ورمتی ہے۔ مرکوز موگی توصورت بھی جائے گی ۔ حالا نکہ موجود ورمتی ہے۔ مرکوز موگی توصورت بھی جائے گی ۔ حالا نکہ موجود ورمتی ہے۔ اس ناظر ۔ کا نمات سے آئینے ہیں جس برجا ہے اپنی توجم مرکوز الرکھے۔

تفرے رہو۔ یا نی نہیں ملے گا۔جب یک وسلوں کی مدونہ لو گئے۔ ہا تھ ياوُن منها و كيتي منكرو - كهانام يكاو - يعني قدم قدم يروسيلون ي مد و يه لوگ، تو کھوے فرجا و گے۔ ورزى كا وتسيله نه بكر و يك تونيك ربوك - الجنين اور معارو سووسیلم نه بناوا کے توفانہ بدوش رہو کے۔ برطفی او مار ، علا ہے چار ۔ بینکی وغیرہ سب کونوشی سے وسیلہ بناتے ہوا ورکھی بنيس كيته كرم كركسي كووسيله نه بنا وُجرف الترسي مانكو ليكن جان- وين والمان اور فلاً ورسول كامعالم درسیس برتا ہے تو فورا وسلم کا انکارکر دیا جاتا ہے ورکید کا نام سنتے ہی موت ا جاتی ہے - حالاتکہ خود قرآن کے مِن التِّدتباركِ وتعافِيم وعدم المعرواب والبَّنْعُول اكتب الْوَسِيلَة (السُّركو وهو نارو - وسلمك ورايم) یهاں ونیا بھر کی منطق کیوں پٹس کرتے ہو۔ اللہنے فرمایا والمترن سے ۔ کہ میرے محبوب کے اور کو اجو اوم کی بیشانی میں تھا) سیدہ کرو۔ تمام فرشتے فورا سیرے میں گریڑے بیکن منطقی وليل مهرف شيطان نے بیش کی ۔ لیدا مرووو موگیا۔ وسيل انبان كوفداس ووربنين كرتا - بلكرجها ل وسیلہ ضروری ہو و بال وسیلہ اختیار مذکرنا. خدا کے عفت کو فدائے کے فدا کے محبوب سے عشق عنروری ہے فرائ كوى نعت براه راست فداسے نهس ملتى . دكئى كوبراه راستمل سكتي بعداللدن تأم لغمتين ابيخ محبوب حلّی السّرعلیہ وسلّم کو دے رکھی ہیں۔ حضور سرکار دُوعالم صلی السّرعلیہ وسلم سے مائلو ۔ اُن ہی سے ملے گی ۔ یا یہ محبوک یا السّر - اپنے محبوب ختی مرتبت ملی السّرعلیہ وسلم کے حدیث ہمیں فلال نعمت عطا فسریا ۔ اس وقت ملے گی بشرطیکہ السّد مناسب سمجھے اگر سرکار دوعالم نور مجسّم صلی السّد علیہ وسلم کو خداً فراموش کرمے السّد سے مائکو کے تو السّرکا عفتہ وغفنب فراموش کرمے السّد سے مائکو کے تو السّرکا عفتہ وغفنب فراموش کرمے السّد سے مائکو کے تو السّرکا عفتہ وغفنب فراموش کرمے السّد سے مائکو کے تو السّرکا عفتہ وغفنب فراموش کو کا ۔

ے عنی بے محالہ نہ کھ ہاتھ آئے ۔ سمئے جائے سوئی ہزار التراليد

وكماعلينا الوالبلاغ



## حصر- ۳ اسلای توحیر شی کا خاص مقصد کرتے بچانا

ہرمندہ ب نے "توجید" کا دعویٰ کمی نہ کئی سکل میں کیا ہے اورائس مندہ ب کو مانے والے اس کو صبح سمجھتے ہیں لیکن اسلام نے سب کو باطل قرار دے کراپنی توجید کو پ ندیدہ حق بنایا ہے - اسلام کے تمام بنیادی ارکان ( توجید، نماز ، روزہ ، ج آ۔ زکواق ) میں توجید ہی سب پرمقدم ہے اور قرآن باک میں بھی جننا زور توجید بیرویا گیا ہے آناکسی دوسرے مسلہ برنہیں ویا کیا ۔

نیکن کس قدر حرب کا مقام ہے کہ کتب مسائل وفقہ میں اسی بر سب سے کم توجم وی گئی ہے۔ ان کتابول میں اسلانی او حد سے " وجوہ اشیاز " اس کا خاص الخاص مقصد اور اس مقصد کے حصول کے طراقوں کے متعلق جو کجھ مند کورہے وہ بہت تشند اور نستشر ہے ۔ چنا پی گئر قصوت میں ان اگور کی تفصیلات مُدون ومرتب ہوتی رہیں لہذا تفصیلات میں ان اگری تفصیلات مُدون ومرتب ہوتی رہی لہذا تفصیلات سے لئے ہم قدیم مشائع وفقین کی تکارشات کی مدد کینے برجبو رہی۔ سام ہم اس مختصر سی تا ایعف میں ان تمام اگرور کو مفصل طور ہر بیان بہیں کر سکتے جنھیں جو ہوہ مند کورہ بالا بزرگوں کی ضخیم کتب سی ا مطالعہ کریں بہم بہاں جرف سب سے برطی وجر امتیاز اور فاص افاص غرص برا وشنی طوالیں گئے ۔

إسلامى توحيدكى البم ترس غور يسح كراسلام وبكرمناب كي توحيدكو امتيازي حصوصيت إطل كيون قرار ويناب حب كروه لعى عوما سب سے برای مبتی کو ایک ہی مانتے اور اسی کو وٹنا کا اصل خالق و - いんどししん اس امتيازى خصوصيت كواسلام كانسادى كلمة توصد لاا كمالاالله-محدرسول الله واضح كرراب جرمين فقرة تاني محتمد رسول الله كوجر ولا فيفك قت رارويا كيا ہے۔ ويكر مناسب كى قرحيرس لا الله الا الله كيعن كمة اور عُمّدرسول الله كل كاكل فارج بعداس لي ان ك" توصياً الله ورسول كي نظريس قطعاً باطل سے اور بهان مک اس کلمه کوسمحف اور اُس برا ممان لانے کا تعلق بے ملان بھی بین طبقوں میں تقسیم کئے جاسکتے ہیں۔ ا- محف رسى طور راس كلمه كوزيال سع كمد وسي والاطبقه ٢-١س ك سرمرى معنى جانئ والاطبقة سا۔ اس کے صحیح وعمیتی مطالب جاننے اور اسے اپنی سی کے رگ و ريشمس موست كرين والاطبقه-صفحات سروسته ساس كلمة توحيد يح تمام صرورى بملوول يركافي دوسی والی کی سے الحصوص اس کے جزو لانفک مختمد رسول اللہ کی زاده سے زیادہ ومناحت کرنے کی کوششش کی گئی ہے تاکہ تو تھد کے وہ اسرارہ غوامص جنيس اولياركرام ادر محققين عظام افي سينوك سفنول مك محدو و وكفته تقع بابهت اوق اصطلاحات ومشكل زبان كع جابات ميس جهياكرمن

لبف" داز داردن "كوسيروفرما ياكرت تقيه. وه موجوره صروريات اوهمي

ترميات كى روشى ميس طالبان حق وحقيقت كبيني سكين اور إران طلقت کے لئے ایک اہم ذخیرہ معلومات کا کام ویں ۔ حقیقت محدی مح مذکوره اسرارا ورا مع کے مقامات عظمت ممالات باطنی کو واضح کرنے کی خاص ا نخاص صرو رہ اس لیے بھی ہے کان پریروه طامے رکھنے ہی سے منافقیق و خالفین کی ہے دینی اور حصنور م سركار ووعالم صلى الشعطيه ولمم كي شان مين وريده وخول كي محت فيا ب اورب ا وبيال بهت عام بوكيس - اب جس قدر لوك سركار رجمة الله لمدن كي عظور كوينها بن كراسي نسبت سے حصور كادب واحترام برهے كا ادر شافتين خالفَیْن کی بکواس الخریر و تقریرین ) ہے اشر ہوتی جائے گی۔ میرا نازمانہ گزرجیکا اب نئے دور کی بُرا مُول کا سترباب ہمیں اور آنے وانی نساوں کو كرا ہے۔ لندا ہم اپنے قدم بزر كان دين كے فزا وں كے ايك حقہ كو ال كى ارواح مقدس سے معذرت كے ساتھ سب كے سامنے سي كرنے يرجيور موئے بي مقص مهرت ي كا طرف كلانا اور حصوراكم ، ورجيم صلى الله عليه وسلم كا امتياري مقام عظرت مش كرم أن كا وب و احترام زیاده سے زیادہ کراناہے۔ زير نظركتاب وراصل مارى سالقة تصفيف و مخرن انوار توصير) كى مزيد وضاحت بجس بي حقيقت محدى صلى الشعليه وسلم كى عفلتون كى حتى المقدور زياده سے زياره وضاحت كى كئى ہے۔ اس ميں توحيد عليمى سے متعلق بعض نکات کی تکرار ملے کی رکیونکہ حقیقت مجری اور وحدت وات ایک ای حقیقت کے دونام ہیں. لبذا ایک کے ذکرمیں دوسرے کا و كرم ورى على اور ناكر مرهى .

#### حصه ۳ سیاب ۲

### ہمارے کلئے توحید کا خاص مقصد

اس كلية توحيد سين لا الله الا الله - محتدر سول الله كواسلا) كابنيادى كلئه توحيد قرارويني ميس خذا اور رسول م كاخاص الخاص منشاريه سے كرسلان برقسم كے شرك سے محقوظ رہى ۔ خواه وه شرك في الذّات بعو به يا ده شرك شريعت بعريا خواه شرك في الصفات مو ، يا شرك طريقت بيو ( شرك جلي ) خواه شرك في الافعال بو بياشرب حقيقت سو (شرك خفي) خواه تشرك في الآثار مو بن يا شرك معرفت مو (شرك أخفيا) خواه وه كسى وكرفسم كاشرك موحس كالعلق على عقياره يا وتهم سع سے مورشرک کے برابر کوئ گناہ نہیں سے اسی لئے باربار اکد کی كى بى كە تىرك سى كوركىزىكە دە معات نەكىياجاتے كا-دراصل شرك، توجد كي فقر ب جب صالك شرك باقى رب كالس ص کار توصد مناشر ہوگی۔ بعض محققين فرماتي بى كم شرک نشرلیت و یہ ہے کہ خلاکی وآت وصفات و افغال میں کسی کوشریات تھاجائے۔ شرك طريقت = خار اور رسول عيرومعيود وخالق ومحلوق كالابت كرا شرك جلى سے-

شرک حیقت ، صفات کوفیر دات سمجھنا ۔ شرک خفی ہے۔ شرک معرفت ، اسم وسملی میں تمینر کرنا ۔ شرک اخفی ہے مسلم کی اہمیت و نزاکت کے بیش نظر اللہ تبارک و تعالیٰ ب نے اس کا تمارک بھی بتا ویا ہے ، جو کابھ تو حید لااللہ الااللہ محمد رسول للہ کی صورت میں بہیں ویا گیا ہے۔ اور اس کی وهنا حت سے قرآن واحاد میث پڑیس بہم بی نرسمجھیں اور سمارا ہی ایمان کم وار رہ جائے تو تصور بھی ہما ا

البته وأت رحمن ورحيم نے ايك اصول مقرر كرويا ہے وردہ م: لَا يُكَلِّفُ اللهُ فَفُسًا ۚ إِلَّا وُسْعَهَا - ترجه (يعي الله يحسى تنسَى يَعْفَ كورة كليف بنيس ديتا جوائس كى وسوت سعيابر بهو ) كيزيك وه خوب جانتا ہے کہ " وسعت "۔ " استعداد "۔ یا تو فتی دینے والا دی ہے۔ لبنااس سعرم بن يتعه كال سكة بن كروتفي توحيرو كلم توحد كاجنا على ركفتا موكا أورصدق دل سع إس برايمان بعي دكفتا موكا اسي لحاظ سے اُس سے یا وقیس بھی مو کی جنروری بندی کہ شرخص کی استواد ایک میں سكن استعدا وعلى برهانے كى المدت يا جدته بھى وا غلى طور برنظم انسانی میں اللہ ی بدا کرنا ہے اورخارج طور مراس کے اساب وماقع یعی اللّٰے کے پیدا کروہ میں اس سے منشائے النی صاف ظاہر ہے کہ انسان كو برابراین استعداد علی میں اصافه ی كوششش كرتے رسا جا سے اورایک سط برزکے رسے کو گناہ محت جاسے کیونکرے کھی اللہ کی مرفتی سے خلامت ہوگا اور اُس کی سزا بھی بقیناً ملے گی وہ معان کر وے تواہی كى رجت بعدرداس محدل كاتفا جنابى بحكم انسان كم ازكم توحيد وشرك محمتعلق ابني استعداد على وايما في مين حتى لامكان إمنا فكتاب

اس دنے محققین علم قوحید تعنی اُن اولیائے کرام سے نے جو محقق کھی تھے علم توحید تعنی اُن اولیائے کرام سے نے جو محقق کھی تھے علم توحید اِسلامی کو حرتب و مدون کرنے اور اِس کی تبلیغ واشاعت میں دندگیا ں گزاری ہیں وہ اہل کشف بھی تھے اور اللّٰہ تعالیٰے نے اُن کے سیلنے اِسلام کی صیعے نہم سے لئے کھول دئے تھے ،

فَهُن أَيُّودِ اللهُ أَنْ يَهُدُيكُ مَن مَعِهِ : (يبي بِسِجِن كواللهُ العَالَمُ اللهُ الل

کے لئے کھول دیتا ہے (پ معم)

اور عبرصا وق صلى الله عليه وسلم ف قرمايا: -

ین البته بعض علم در مکنون کے مانندیں۔
کوئی کہنیں جانتا ان کو عارف ان خارکے سوار
جب وہ عارف اس علم کوبیان کرتے ہیں
توسوا کے ان لوگوں کے جوالمنڈ کی سبست
دھوکہ کھانے والے ہیں اور کوئی اس سے
جاہل نہیں رہتا ہیںجب عالم (مراد عارف حق)
کوخار تفالے نے اس علم (مرا دعلم معرفت حق)
سین علم توحید تقیقی جو کائے تو حیدا ور تو آن ویٹ
سین علم توحید تقیقی جو کائے تو حیدا ور تو آن ویٹ

إِنَّ مِنْ أَلِعِلُم كَهُيْتُهُ أَكْكُنُونِ لاَ يَخْلَمُهُ الْكَكُنُونِ لاَ يَخْلَمُهُ إِلَّا الْهُ لُ الْمُعَرِفَةِ إِللَّهِ تَعْلَالُ ثَلَاثُحُوفِهُ عَالمِساً التَّاكُ اللهُ عَقَرُولُا عَالمِساً التَّاكُ اللهُ عَقَرُولُا مَنْ مُن قُانٌ الله عَقَلُ وَ حَبُّلَ لَسُمُ كُيُهِمِّ اللهُ عَقَلُ وَ الاستاع إنها أَدُ

مت جانو كيؤكم الله تعالان أسي مقينه بن كيا جداً سے وہ الم عطا فرمايا . المخضرت صلى الله علي الم كرتين قسم كے اسرار عطا ہوئے (۱) لائق تعليم عام - (۱) لائق تعليم خاص (۱۱) قابل لقين احص افاص موحب عقبل خلاواد، شرخص عقبل وقياس اور نهم واوراك ميں

ك راس مديث كوعد الرحل سلري في حصرت الويمرير وصف دوايت كيا بع -

مختلف ہے۔اس لیے ہراکی کی استعدا دا ور قابلیت کے مطابق آ ہے تے لیلم دى عوام اناس كواحكام ظامري كى تعليم وى جس كانام تمرييت ظامرى اور تبليغ رسالت ب خواص كو دعوت شركيت عيد تعليم فاقل سع في مرواز قرمايا - اس كانام طريقت ب ادراخص الحنواص كوافترليت وطريقت مح بدر) درمائ نقرو فنا مس غوط وبالس كانام حقيقت اورمغ فت مع الغرض أنحضرت صلى التأعليه وسلم فعلى قدره المتبعقل وا دراك براك كولغليم زمائى اور كلموالناس عالى قدرعقولهم (ترجم يسى لوگوں سے ان ک عقلوں کے موافق کلام کرو) کا حکم امت کے انے قالم رہا۔ تينز حضورصلى الترعليه وسلم نے فرمايا مه الشرايت اقوالي والطرلقة انعالى والحقيقة احوالي والمعرنت اسراري لِعِنْ شريعت مير، اتوال بين مطراقيت مير، انعال بين، حقيقت مير احوال میں اور معرفت میرے بھیدیں۔ ایک صریت ہے۔ الشراعت كالبحروالطرلقة كالسفيثة والمعرفت كالصدف والحققة

تُولَ اورفعل میں بڑا فرق ہے ، اسی طرح فعل اور حال میں بھی بڑا فرق ہے ۔ "علیائے طواہر " انحضور صلی افتد علیہ وسلم سے اقوال وافعال سے وارث میں اسکن بالعموم وہ آئی کے احوال واسرار کے حاصل نہیں ہوئے اور علمائے رتبا فی حضور صلی استرعلیہ وسلم سے احوال واسرار کے بھی وارث بھوتے ہیں ۔ وہ طاقیر میں یا بند شریعت ہوتے ہیں اور باطن میں حقیقت آثنا ۔ آیک دوسرے میں مختل نہیں ہوتا کسی عارف نے و ب فرما یا ہے مربو سنا کے داند جام میں این میں موتا کے مذال فاتن

احتیاط اتی کداک دومرے سے نہیں مگراتے ے باخت اولوائر ہاش و ہامجر موسیار مطلب يربعكم انتهائ اقتماط كسافة الخضرت صلى الله عليهم مے اتوال 'انعال ؛ احوال اور اسرار صحصول اوران میں ترقی کی کوشش كرتے رمود اس كا نام وين سى على وشش معد

مخصریه مے کہ" ترحیدا سلامی "کی شرح وتبلیغ کاحق ورحقیقت حصنودسرور کائنات صلی النوعلیہ وسلم سے اواکیا اور بعر حضورا کے بور أع كاصل وارسن والبين محققين اوليا ترام ره أيكى اتاع میں حق ا واکرتے رہے۔ اوراج مجی ان کے غلام مشائح کرام کا اصل فریقنہ

التدارميس يعلم بعي ورمكنون السح ماندرسينون ميس محفوظ اورقران وا حا ویث کی طرح غیرمرتب "و"غیرمدون "دبا ادراس کی تعلیم زبانی موتی رمى رفتة رفتة يربعي مرتب ومدون بوكما -

علم توحیداسلای کی شال تبسیها اخروط کی سی ہے۔ ایک محفولیں كا يهلكا ب ايك مغزا خروط و هلك كاندر محقوظ ب اور ايك روعن ہے جدفزاخروط کے اندر محفوظ میں ۔ ادبیائے کرام م اوران کے عِنْشِينًا مِنْ أَنْ عُطْرِلِقِت وحقيقت مُكَلِّمُ النَّاسَ عَلَى قَدْرِعُقُولِهِمْ ك احدول مرعمل كرك طالب كى استواد كيسي نظر استم مبته أس " محصلے" سے" روغن" لعنی" روح توحد" کے بنیا دیتے ہی اس سے ندر کسی قسم کے شرک اکا خطرہ باتی بنیں رہا ۔

توحيدك " يصلك" مك توزيا في جع خرج ب رعامته المسلمين بلكرمعا ت فرماييم اكثر علما رظاير" و" فعو فيه" كجي اسى " يحلك" يرقانع بيل) اس کے آگے آگر اللہ تبارک و تعالیے کرم نے رہائی فرمائی اور" طالب اور اس کے آگے آگر اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس وج توجید مل جاتی ہے اس صحیح رہنما مل گیا تو آسے مغز توجید اور اس وج توجید مل جاتی ہے اس کے لئے طالب کو آئی وات بین انقلاب آسائی سے بنیں آتا بلکہ مرش طرافقة کی رہنمائی میں مدتوں مجامرہ کرنا پڑتا ہے جس کے لئے فرص وواجب اور وگر منازوں سے علاوہ وکر کلمہ تو تحقید اور دیگرا فرکار و مراقبات اسم محقین اور سما ہرین معرفت سے مقر فرمائے ہیں اسما ہرین معرفت سے مقر فرمائے ہیں

مثادیا مرے ساقی نے عالم من وتو بلا کے جھ کو مئے لا الله الآھو

تسال را بگذار و مردِ حال شو پیش مرد کا ملے پامال شو اجآی

رمین و آسان و چارسونیست درین عالم بحسز الله هو نیست (آتبال م

#### حصت ۳- باب۳

اس تمام" سفرگو ذوق وشوق سے تمام سمرنے اور" صعوبات کو ہر واشت محرنے کے لئے عشق کی ضرورت ہے ۔ عشق مقیقی اصل دریعیک کامیابی ہے

بقول حضرت اقبال

عقل و ول ونگاه كا مرشد الولين بي عشق عشق عشق من بو تو كائنات بتكد و تو يات

علاتمہ اقبال کی نظریس"عشق سے امزائے ترکیبی جو بھی ہوان سے بحث کرنا یہاں معصود انہیں ہے۔ البتہ ہارے عشق حقیقی سے اجزائے ترکیبی حسب ویل ہیں :۔

(۱) اس امر مرسب سے پہلے ایمان رکھنا کہاری زندگی کی آخری منزل القات رہے۔ والی رہے سے اور اسی سے سے تمام مجاہدہ ہے۔ والی ربی ک گذر مگا فہ لیقینہ و ( قرآن باک )

(٢) أين اس نصب العين سه ولي مخبت ركهنا -

ر۳) ایک خاص مکن اور دُوتی و شوق کے ساکھ مبیت امرِ حق کرنا اور مرتشد کی اطاعت سرنا۔

(۲) اسی لگن اور مُرْضَادِی جذب کے تحت مجابدات یں حدب بدایات مرشد مصروف رہا۔

(۵) شربیت اسلامی کا وامن مصبوطی سے پکڑے رہنا میکن طربیت و

معرفت کی روح کے ساتھ ۔ (۱) محرف صفیقت وتمثل بشریت محدی صلی الشعالیہ ولم کواتھی طرح سمجھنا۔ اور آپ کی تعظیم و کرم میں ذرہ برابر کمی نہ کرنا۔ (۷) تو خید۔ کلمہ تو حیدا ور مقام محمد کی کے متعلق زیر فظ کتاب میں مذکورہ وضاحت برایمان کامل رکھنا کیو بحدا دیبار انٹدا ور محقیق نا تفیس عقائر بر ایمان رکھتے تھے اور آج بھی رکھتے ہیں یسوائے عوام انٹاس کے جویا تو بالکل جاہل ہیں یا ذی علم ہونے کے با وجود عظرت مقام محمد سے بہرہ ہیں یا مخالف ہیں ۔

(۸) مذرکورہ عقا کر کے علاوہ اپنے بزرگوں کی تقلید میں ملک وملت اور مخلوق خوا کی خدمت زیاوہ سے نیا وہ کرنا ( لینی " احترام اور سے نیا وہ کرنا ( لینی " احترام اور سے اس کا تعلق کر دارسازی معاشرے کو اسی سانچے میں ڈھالئے کی کوشش کرنا ہے ۔ اس کا تعلق کر دارسازی سے ہے جو تو چیدی کا علی پہلو ہے ۔ اخلاق ومعا ملاآت اور حقوق و فرائق انسانی بریسے شارکتا ہیں موجود میں دہاں مطالعہ کریں ۔ یہاں جرت قرضی اور اس کی نسبت سے احترام آومیت و فورمت کی نسبت سے احترام آومیت و فورمت آور اس کے بغیر آور سے لیے کا رہے لیے کی مسیح ہے کی کوشش کریں کیونکہ اس کے بغیر کی سب بے کا رہے لیے

له -" آورمیت " یا" انسانیت اید آوی مونا یا انسان مونانیس می بلکهاس سے
اسلامی در زمات کی تکہ ل کا نام ہے ۔ بقول شاع ہے آوی کو بھی میتہ نہیں انسال مولا

ناچیز مصنف کو ۱۱ - ۱ سال کی عرصے تقریباً شاکھ سال کی عرک اسکولوں ،
کا بحول اور یونو رسٹیوں میں با قاعدہ ورس وَدراس اور کیٹیت میڈماسٹر وینول یا وَمَدواررکن تعلیم اورہ جات مختلفہ نظم وضبط اور امورا شفاہیہ کا بھی عملی تحرب ہے
ساتھ ساتھ ساتھ تعلیم بالغان بیسلسائر اموروی وردهای کا سلسلہ و تحرب بھی تا ایس و م جاری ہے بعلیم و ترست اطفال وطبقہ نسواں ومردمان کے سلسلہ میں بہت کھی کھا بھی ہے اور برف کا بھی ہے نیکن ناچیز کی رائے زیادہ تر بھی تی بات برمینی ہے جوائی میں دورہ و اردہ ب ماہ ہی ہو ایک (۹) کسب طلل اور اہل وعیال کی تعلیم وتربرت میں کوتاہی نہ کرنا ۔ (۱۱) کا ہم و باطن بونمونر بناکر رکھنا تاکہ دوسرے آپ کی تقلید کرس ۔ دفیر حاشیں صفحت گذشتہ

۱۹۰۰ مرد مرد و مرد و کا مرد کا ما حصل ہے جس کی کھے تفقیل اپنی کتا ب قرآنی تفتون اور ا آب بھرع من کرتا ہوں کہ موجو وہ اور ا آب بھرع من کرتا ہوں کہ موجو وہ درس گاہیں نہ تربیت اخلاق اسلامی کا حق اوا کرسکتی ہیں۔ نہ روحا نیت کی تربیت کی تربیت کی مربیت اخلاق اسلامی کا حق اوا کرسکتی ہیں۔ نہ روحا نیت کی تربیت کہ مردر ت اس امرکی ہے کہ آدمی تسنیم کا کنات کے قابل ہوئے کے ساتھ ساتھ "ان ن کہ کھر درست اس امرکی ہے کہ آدمی تسنیم کا کا خشق بھی دلوں میں جا گزین کریں ۔ احرام آؤست کے عملی منونے ہیں ، ولوں کو سرق می طبع سے نمالی رکھیں اور نہ عرف مسلم غریب و محتاج کے عملی منونے ہیں ، ولوں کو سرق می طبع سے نمالی رکھیں اور نہ عرف مسلم غریب و محتاج کے عملی منونے رہیں کا کہ احداد میں ما مروز قیا مت الند ورسول کی بلکہ الخذی عیال ادافہ کے بیش نظر تمام انسان بروز قیا مت الند ورسول کے رویر و مربر و مربر و می ما ممل ہوسکے ۔

ان مقاصد سے حصول سے لئے وقیسم کی درس گاہیں اور تربیت کا ہیں ضروری ہیں (۱) ایک موجودہ طزر کی جہاں علوم متداولہ سائنس اور ٹیکنالوجی وغیرہ کی کمیل ہو۔
(۲) دوسری صیحے شائنین کی تعلیم و تربیت گاہیں 'جہاں مندکور کہ بالا مقاصد سے لئے 'انسان سیار سکے جائیں جواخلاق و روحاین سے کھیستے ہوں ۔ اول انڈ کر درس گاہیں میں نصاب تعلیم ۲۵ - ۲۷ سال میں ختم ہوجا با ہے سیکن آخرالذ کر تربیت گاہوں میں رئیا وی مشاغل سے سائند تمام عرتر بریت جاری دہتی ہے ۔

ك " توم = بم عقيده افرا و

۱۱۱) ایسے "مّلادُن اور" فلاہر بہتوں "سے دور دینیا جن سمے عقا مُدُوّرست پر موں بیکن نداُن سے بحث کرنا نداُن سے علاوت رکھنا بلکرنا لصا ً لوجہ التُدسپ کومخبّت کی نظر سے وسکھنا ہ

چنا بڑے عفتی حقیقی اکے بغیرا سفر قد حید اکے دیے ایک قدم بھی نہیں اور سکتا راسی لئے بزرگان وین نے عفق اسکتا راسی لئے بزرگان وین نے عفق اسکتا راسی لئے بزرگان وین نے عفق اسکتا موضوع پربہت تکھاہے بہاں اس مفت میں کونشت

مام نہا والدینی " ورس گا ہیں بھی قرقبہ طلب ہیں کیونکہ جنرورت عرف کفرساز تال "کی ہنیں بککہ" عشق ساز القلاب حال "کی ہے

زير نظامت ب اسى نصاب كے ورسات برمشتل ب ، جومسلم كومومن بكد خليفة الله "بناتي بيء ان ورسيات كا خرورى جود والله والول كاعلى ترجيت اوران کی صحبت واطاعت ہے جس کے بغیراً وی جیان ہی رسّا بلکہ اکثر ان سے بھی ریادہ مراہ رہاہے۔ اس کی تصدیق قرآن پاک نے بدن کی ہے: نہے م قُلُوبُ لَّا يَفْقُهُونَ بِهِا وَكُهُ أَرْعُ لِيَ الْمُشْعِرُونَ بِهَا وَ نَهُ مُ إِن آنٌ لاَ يَهُمُ عُنُونَ بِهَا وَأَوْ لَنْكِ كَالْالْعُلُم مِيلًا هُمُ أَضَلُ ٥ (كِ- ١٤) ترجيه: ال ك دل بن مار ده يحقة بن ال كاليس ہیں مگران سے وہ دیکھتے بہیں۔ اُن کے کان ہی لیکن وہ سفتے بس۔ براگ چویا یوں کی مانندیس ملکهان سے بھی ریا وہ گراہ ۔۔۔۔ اِن تقالفی كتفديق معاشرے كى براعالياں آج كر رسى بين - اور يه صورت عال مناكم كرام كى كم يا فى ماأن كى ترميت معدمور ين كانيتى ب صيم عشق حقيقى ادا صیح تربیت مشاکنین سے انسان کے دل میں زر ۔ زن ۔ زمین کی حرص یا طبع برکز بسركت باتى بنس ره سكتى -اسى طمع سعهما شره بكرا بهواج - اوريطيع صرف مشائخ كرام كالحج مرببت سے زائل موسکی ہے - وماعلینا الا البلاغ -

کی تفصیل کی تمباکش بہیں ہے ۔ البتہ مخصرسا بیان اپن دوسری الیعت افران تصوف اورا قبال میں نیز و دسری الیعت مخزن اوار اوجید اس محب منوی مولا ائے روم میں محب نفوی مولا ائے روم میں محب اس مع مرا و عوقوا قبل انتمو تو یا شانی زخود باتی بحق من کر رہنا ہے ۔

چناپنے۔ وَمِاتے ہِن ہے نفیش سے بالا وہستی رفش است

عُتُقَ حَقِ الرَّحِيشُ سِينٌ رستن استُ

الله این عشق کی ایک جنگاری بھی اگر دل میں روش کرد ہے تو کا ا بن جا کا ہے ورنہ زندگی بھر نا ولول کی طرح کت بیں بڑھے جانے کچھ عالمل نہیں ہوتا۔ لہذا اللہ میں سے عشق کی نعمت بھی طلب کی جائے وہی

صوفیہ صافیہ کے عشق کے اجزائے ترکسی یہی ،ان ہی پر ان کاعمل رہا ہے جس سے دہ منزل مقصود کا پہنچے ہیں ۔ تواجر بندہ اواز رح فرماتے ہیں " ہرکہ راعشق سیت ایمال میست یہ امام غزالی ہ " مقامات سلوک الی اللہ میں بند ترین ورج مقام محبت

ای کا ہے۔" تمام صوفیہ اس امر رہتفق ہیں کہ" ہر کراعشق شورانگیز (حقیقی) نیست۔

طرافیۃ (سلوک) برد حرام است سے کیونکہ عشق سے بغیرایمیان کامیل ہی اس ہوتا۔ قرآن پاک بھی اس کی ائیدکر تلہے۔ وَالْکُرْیْنَ اَمْنُوْمَ اَ اَشَدُّ حُبِیّاً وَلَا لَا نِهِ عِنْ مِومُونِ مِن ان کوافِد تعالے کے ساکھ نہایت شدیر محبت اعشق ہے۔

عبرة مق يك المراز روك نياز بكر عرب بياز الدر مناز

#### حصّاء الي م

# غیب وشہادت کاجامع برزخ کربری کے

ہم حصّہ (۱) میں "حقیقت محری " اور اس کے ادّلین ظہور (اور محری اللہ اور اس کے ادّلین ظہور (اور محری اللہ اور اس کے اللہ میں آیات و احادیث اور حید متعلق اہم وضاحت کر کھیے ہیں اور اُس کی تا مید میں احادیث اور حید محققین کے اقوال بھی بیٹین سرچکے ہیں۔ اس کے علاوہ ہم یہ بھی بتا چکے ہیں کہ کا کہ توحید اسلامی کا اصل مقصد بموجب منشار الہی ہے ہے کہ مسلمان ہر قسم کے شرک سے محفوظ ہوجا میں نیبی تو حید اسلامی الدم ترک کا درسے وا نام ہے۔

اور" عام شرک"بنیادی طور پر عدم غیرت "مح عقیدے کے بغیر حاصل نہیں موسکتا بین جب یک توحید وجودی پر ایمان کامل مد ہوشرک کا ستدباب نامکن ہے۔

بنا لازماً بمین کلمهٔ ترحید لا الما الا دلله مُحمد رسول الله یکو "غیرت وجود" یا "غیرت وات ای عقیدے کا قاطع و مانغ تسلیم زما بوگار ورنه شرک فی الوجود یا شرک فی الذات پمین شروع موجدے گا یہ جنا بخد سلف جها لحین شنے " توجید کے حقیقی مفہوم کو قرآن واحادیث جنا بخد سلف جها لحین شنے " توجید کے حقیقی مفہوم کو قرآن واحادیث

اله - حقد - ا مجى دياهو-

کے ۔ ویگرایات قرآن مجی اس صفن میں آتی ہیں۔ ان کا بیان آئندہ صفیات میں ملے گا۔ فی الحال بیاں کامر کو حد کا ذکر کی گیا ہے ۔

كى رۇشىمى الىمى طرح واضع كىيا سے-ان مساعى ميں بيش ترحصة اوليا رائشركام، رفية رفية رفية اصطلاح" وحدت الوجود"كي تخت من ني مباحث مرتب و مدون موتے ان بزرگوں کے سانات میں طہور وجود کو " تنز لات " کے تخت بان كرتے وقت مرتب صقعت محرى مهلى الله عليه وآله وسلم كومشرشرح وبطكسا كق واضح كياكيام الفول نے اجتى طرح تناويا ہے كمتى حقيقي لدين واحب الوجود عالم غيرب ميس وات بحت احديث وحدت اور واحدیت سے اور عالم فلق یا عالم شہا دت میں دوح . مثال انسالی كامل بع يسى تفصيل كمرت سبع جو لياس حس وشهاوت بس جلوم ب اوران تمام عالمين الى بنيا و "وورت "ب جي حقيقت محدي كية ہیں کی حقیقت محدی کے انسان کا مل سے اور اُسی کے نورسے جمار مخلوقات كا فهور موا . اسى كا بهترس مظهر وه جعلك لقى حواسوت من محروسول الند" ک شکل میں وب میں جلوہ کر موی اور تمام عالم انسانیت کو محوصرت کر کے عام انسانوں کی طاہری آفکھوں سے پوشیدہ بوگئی ۔ سکن اس طرح " بردہ ثلامری "كريش كے بدر لهى وه تورحقيقت محرى اپنى "صفات خصوصي ك ما ته موجود ب اورسمشه رب كا-كيوب ون ليطف و انور ترجم: الاده كرت بن خالفين كر مجعادين الله بأفوا هبه مروالله فرالله كالني هوكون سادرالله الخ نور كوفرور لوركرا مع - الرص الكاركري كافرايا مُسِّمُ نُوْرِم وَ نُوْكُرة الرص كافر پندند كرين -)

د اس کا ذکر ورا تفصیل سے ساتھ ہم حقد مخصوصی حصرا ول اور حقد دوم میں کر بھکے ہیں۔ وہ کا ت کے لئے استرہ میں کر بھکے ہیں۔ وہ کا ت کے لئے استرہ معلی مطالعہ کھنے کے داشد میں اللہ اور قرون اولی کے دیگر صحابہ کرا ا

ك زمان مين فعي جبكه وين حنف ك احكام التف مشرح امرتب اور مدون نه تقے جیسے وہ آج ہیں اور نہ لوگ مذکورہ اصطلاعات سے واقعت م ان سبكا اسى حقيقت برايمان تقاكه كلمه توحيد كافقرة دوم محد رسولات رصلى وتترمليه وسلم) لا الله الا الله الا الله كا" بدل " اور توحيد عقيقي كاجز ولك م كيونك وه سياال وبان يق - اور كلي توحيد ك حقيقي معنى كواصطلاقاً اوروضاحي بيانات كع بغيراى فوب العي طرح سمجقة تق -لمدّا المفول ني وات حراصلي الله على ولم مين الور واستاحق الوجيم ويكها اسى ليه آپ سے ان كى محبت اور آئ كے احكام كى اطاعت بشرى سطے سے بہت بلند تھی۔ وہ آگ کی ڈات س حق کوطوہ گر و کھتے تھے اور مديث من رآئ فقد راى الحق (يني جس ترجع وكها، يقناً أس نے تعلا کو دیکھا) بران کا کامل ایمان تھا۔ الفول نے احادیث لی مع الدر وتت .... الخ انامن بؤرائله والخالق كلهـ مرمن نورى اوراسى تسم كى ديگراها ديث كو زكيهي غلط قرار ديا منه هار ميت ا ذرميت ولكنّ اللهُ رمى ( القرآن ) من يطع الرسول فقد اطاع الله دالله جاء الحق وزسق البكاطل رالقرآن ادران الذين سايعونك ا خابيا يعون الله ( القرآن) وعيره آيات قرآن كم مفهوم س الله ال معلاً رسول الله مين تقيق غيرت " ويحيى - شآب كے برزخ كبرى بو پرکسی نے اعتر افن کیا۔ درحقیقت بری عقیدہ تھا جس سے ان بزرگوں کے تلوب عشق حقيقي إس عزت تقع السي "عشق محاري" كهد ليخ "يعشق ها" كوى فرق منى براتارا كفول في سب كيه وات محدي صلى الشرعليه وسلم بر قربان كيا اوراسي كوده منتق حق سمجهة تقر وه فان في السول عقر اوراى كوفاني في الله سوناليتين كرتے تھے . توحيد وجودي اجس كاعط كلم توحيد ٢

برائمان رکھنے کی اس سے بہتر ولیل اور کیا جا بئے لیے۔ توحید وجودی کی اصطلاحات رفیق ۔ اصطلاحات رفیق ۔ اصطلاحات رفیق ۔ بہم سطور بالا میں جس حقیقت توحید کو اشکار کر رہے ہیں ، وہ کوئ نئی بات بہیں ہے ۔ اس کی تائیدیں بڑے بڑے بڑے جیدی اشکار کر رہے ہیں ، وہ کوئ نئی بات بہیں ہے ۔ اس کی تائیدیں بڑے بڑے بڑے جیدی اللہ محدثین اسمفی سے اس کی کائیدیں بڑے براے میں بیش کے گئے ہیں۔ معققین کی کتابوں سے جندا تتباسات صفحات ایندہ میں بیش کے گئے ہیں۔ اسمنی بی بڑھ سے تاکہ آپ کو لقین موجائے کے سلمت مها لحین رض اس محفرت مسلمت مہا لحین رض اسمنی اسلمت مہا لیس محدلا حسی اسمنی اسلمت میں حضرت میں وہی عقائد رکھنے تھے جو ہم بیان کر رہے ہیں۔ اسمنی اسلمت میں جب میں حضرت میں جب میں حضرت میں جب میں میں حصرت اسلمت میں جب

مهم نے ابھی تک یہ بتایا ہے کہ (۱) تشرک فی الوجودیا شرک فی الذات کو بنیا دسنے حتم کرنے کے لئے دھات الوجود ہر بوری قوت سے ایمان رکھنا آند فنم دری ہے (کیو کھ غیریت وجود ختم ہوجائے ہی مگر شرک فی الصفات اور شرک فی الانعال دغیرہ خود بخود ختم ہوجائے ہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس مسلک ادراس کے جلا صفرات کو پہلے خوب ایجی طرح سیجھنے کی کوشنش کی جائے۔ اور غلط فہمیاں وورکی جائیں۔ اس سلسے میں ہماری کتاب مخزن انوار توحید بھی کار امد ثابت ہوگی انشار النہ تعالی ۔ وہ مطبوعہ ہے۔

(۲) دوسری خقیقت یہ واضع کی گئی ہے کہ شرک فی الذات کی است داس لا الله الا الله الا الله اور چید رسول الله میں غیریت مانفے سے ہوتی ہے آس کی مزید وضاحت زیر نظر حصر س کے آئندہ ابواب بالخصوص باب ۱۸ الف

اور (ب) - میں دیکھو (۳) تیسری حقیقت یہ واضح کی گئی ہے کہ خلفائے راشدین اور قرن اولیا کے تمام اکا برصحابۂ کرام رض ذات گرامی محد رسول انتراصلی انٹر علیہ دلم سے کے مام اکا برصحابۂ کرام رضوا وراق میں از العن تا سے مذکور میں ۔ مریحشق رکھتے تھے۔

اَ جِبْ ہِی پِر اکھوں نے اپنا تن مِن ۔ دھن سب کچھ قربان کر دیا تھا۔

وہ آ ب ہی کے عشق کو عشق خلا سی صفے تھے اور آ بیا ہی کے عشق میں معنوی طور ریا فان سی بینی مستخرق تھے ۔

وہ عشق محمدی مہلی انڈر علیہ وسلم میں ڈویب کرا در اپنی سمتی کو فنا "

مرکے " باتی بالٹر "بن گئے تھے ۔

مرکے " باتی بالٹر "بن گئے تھے ۔

ان کا ہرفعل جدیث حق تعرکی خوشی سے لئے تھا۔ اور اس کو وہ خلاکی رضا وخوشنوری سمجھتے تھے

ختصری کہ انفول نے دات محدی صلی اللہ علیہ والم وسلم میں میں فلا کو دہیجھا اور یا یا تھا۔

اس کا یہ مطلب بنیں ہے کہ وہ خدا کے منکر تھے بلکہ وہ خدا کو مبرت باتن تک محدود بنیں سمجھتے تھے ۔

اوراکفیں اس حقیقت کے متعلق، کہ محی مصطفے صلی اللہ علیہ ولم پر حق کا ظہور بالذات ہے ۔ عین الیقین اور حق الیقین عاصل مقا۔ اسی لئے تو وہ مذکورہ بالا آیات واحادیث پر ممیم قلب سے ایمان رکھتے تھے۔ ایمان رکھتے تھے۔ اور تھی کمزورایمان والوں کی طرح اُن کی مرکزی مدا قت اور تھی اور تھی اور تھی کم ورایمان والوں کی طرح اُن کی مرکزی مدا قت اور تھی کی

له- دیکھوحضہ ۲- باب ۸ اوراس کے آگے۔

روح کے بارے میں تعک وشبہ بہیں کیا۔ بخارى ومسلم ميس حضرت حذيفر فنبن اليمان كى روايت ہے ( ترجہ میں نے وف کیا-اے اللہ کے رسول بات ہم توك جابليت اورفسارس مبتلاته كد الله فيرك ساته عارك یاس اکیا توکیا اس خیرے بعد بھی کوئی شرہے۔ غور کا مقام سے كم حضرت عدليقه في رسول الترصلي الترعليم كي آمدكو خلاكي أمدس تبيركررب بي اورخو والخضرت صلى المدعليه والمولم ے سامنے بکا ہور آ کے کو نحاطب کرے اس کا اظہار کرتے ہیں سیکن حضور نے نہ اس کی تردید فرمائ نہ اُسے شرک قرار دیا۔ ١٠١) چو تھی حقیقت یہ واضح کی گئی ہے کہ -كلية توحيد كے صحيح مفهوم كى شرح" وحدت الوجود"كى شرح سے دولوں ایک حقیقت کے دو مختلف جلوے ہیں را یک شعرکے و ومصرع - ایک حسین جر بے بردوا پر واور ایک مرکز گاہ کی دیکھنے والی ودانهي يس وونون كامر توى خيال اوربنيا دى تصور الامو يو دغيرالله ہے ا ور بی عقیرہ" شرف کا مانع اور قاطع ہے کیو تک اس میں" وجو وقعیق ایک اورصرف ایک تسلیم کیاجاتا ہے اور موجو وات عالم کے وجود کو جو انبت اس حقیقی وجو وسے ہے اس کی وضاحت الی کی گئی ہے حس سے شرك كى جوابى كث جاتى ہے۔ له ذاجس كاير عقيده نه موجوا ويرمذكور موا ده كلي توحيد

برط صفے کے با وجود مشرک ہی رہے گا۔ واضح رہے کرصفی ت گزشتہ و اً مندہ میں ان ہی عقا مدی وہنا کی گئی ہے جو کلمئر توحید اور اللہ و محیر ( صلی اللہ علیہ وسلم ) کی ایت سلف صالحین افعے مقے۔

به عوظه احوارت ( بعين كاين جس مين ايك چيز دو نظراً تي سے كى ايك قسم على " يا " ولمني " يا اعقيدة توحيد اسلامي سعمتعلق ) " توجيد احولیت المی ہے بنائخ وہ انتخاص جو اس مون کا شکا رہا کئ كى وضاحت كومانية بى نهيں ۔ اور "فرعے كى ايك الگ"والے نظریے ہی کے تاکل رہتے ہیں۔ یہ حضرات نہ ہارے خاطب ہیں نہ بمن ان سے بحث مقصور بتے جن کا جی جا ہے علائے محقیق رح ، سلف صالحين إوساك كرام مثائع عظامة كم مذكورة بالاعقا اختياركري اورجن كاول شهام وه اين را فيليس -

وماعلينا الاالبلاغ

الد عضو زختی مرتبت صلی افترعلیه وسلم کے" برزخ کبری "بونے کابان باب ۸ (الف) میں بھی دیکھو۔

444 641

#### عصب الم

اقسام شرك

بہیں جس شے بڑے اطلاق کیا جاتا ہے اس کی دوسیس موتی میں۔ اكسنت" ويو دحقيقى اك سائق موتى بع اور دومرى توديقى وجوواضا في ما عتباري كے سائق - وجود حقيقي ابني شان رحمت التعالمين سے بر" شے" کو وُرو واضا فی " نخشا ہے جو مف آیک آن یا آئی کے لئے مِنا ہے۔ وجود قلقی (حق جل شانهٔ) کی شان جلال سملم سر شفے کے وجود ا عنا في "كومنًا وتي م يكن اس كي شان جال جعيا رجمت "كما كما ہے ، ہر ایسے وجو دیو عطاکرتی رستی سے اور پرتسکسل اس قدر تنزی وسرعت سع جاری ہے کدانان اسے محسوس بنیں کرسکتا اور شاہداسی للے محسوس نہس کرتا کہ وہ خود کی مرآن بدل جاتا ہے۔" برسلسل وجود م تصوف كي اصطلاح مين تجدو امثال "مجتة بس حق تعالے كي جلاتي و جالى تجليات كاتسس بعاس كى ايك الم خصوصيت يرس كم اكب شان یا تجتی و دیاره منو وا رینس منونی را در مرشان اسی کی شان ب كُلَّ يُوم هُوَ فِي شَان - يه تغير، تعينيات اورصورتون مين موتا بعداس سف "حقيقت" بنس بدلتي يعني وه" لسبت " بنس بدلتي . و " تعين" وصورت" سے ما ورئ اس كى حقيقت كوكسى شكسى عاتك سى حقیقی سے فیضان کے ساتھ ماتی ہو۔

مذكورة بالاحقائق كے بيش نظراكر عابد "اپنى "عباوت" ميں يا اپنى كسا صفت" يا نعل العلى اوراس ميں يا اپنى كسا صفت" يا نعل "بيس وجود حقيق (حق تغالی ) اوراس الله منيج انگورے دگر غوره نه شد (كوئى دانه انگوريك جائے كے بديھ كي بنيس ہوتا) كيونكه يه زندگى كى راه بر سجھ يوشنے كے مترادف ہے ۔ اور يه فياسلامی مورت حال ہے جائے تناسخ "كيتے ہيں ۔ اسلامی زندگی كسى دیا ميں بہتے ہوئے پانى كا طرح الگے كى بڑھتے رہنے كانام ہے تاہ تنيك وه محمد رسے واصل مذہوجائے۔

ى نتانِ "رحمت اللعالميين" كو ذا موش كرَّما اورا نيخ" وجود اضا في " بى كو " حقیقی سمجه کریاد رکھتا ہے بلکہ اسے بالاراد و حود حقیقی سے الگ اور " في نفسه " قائم وبر قرار محقة بوك عيادت الكرام وتوليي عباوت إل صفت یا فعل اس کے حق میں "شرک" فی الوجود عشرک فی الزات ، شرك في العمادت، تنرك في الافعال سب كه بن جاتي ما بن جأناس كيونكماس في وصرت وجودحق " اوراس كي تشيون وصفات غيمنفك كو واموش كرك تودايخ " فاني وجود "كو" وهو دهيقي "سد الك اور قالم بنفسهمها اوراس طح ابك طرف تواس تعرق تعالي كومحدو وكما اورودم طرت خود قائم بالدات كى ميتست سے اس كے سامنے آیا سكن واضح رہے كم الله واصروبي نياز كوالسي عباوت كي حنرورت بهني ب نه وه موسن" كى عبادت مجى حاسكتى ہے۔ بال اگروہ اپنے "دسمى " وجود كو" نور رحمت ومدت کے سمدرمیں غ ق کرے سی اور تیام و فقود کرا لواس ک س عبا وتصحیح معنی میں عبارت بوجاتی اور وہ سرفتم سے شرکتے بھی محفوظ رسّار اسی طرح اگرکو فی شخص معبورحقیقی کے مقابل معبودان باطلہ لعین" بتول" كوتاكم كرتا ا وريدان كى عيادت بعي معبود حقيقى كى طرح كرتا بهي توسمنى مذكور سب سے بڑے شرک میں مبتلا موجاتا ہے۔ یہ شرک ٹی العباوت بھی ہے اور شركى ويكرا قسام بعى- تىنىك يى خيال غلط بى كرمون يتحمر مح بتوں کی بوط ہی" شرک فی العباد ف " الله بلکداز روئے قرآن لے جا فواستات انسانی وسوا اولاد اور مال ومتاع کی بے جامحیت بھی اکت سم کی بت پرستی اے آیت کرمہ ہے:-أَفْرُ أَيْثُ مَنِ التَّخْذُ تُرجِم: (كَالْمُهُنِّنِ وَيَحْقِيوالْصِحِينِ فَا فِي خواشات سوانامعبود كفيراياه) الهُهُ فَوَالاً

اور در في ترك بي :-تُعَسَى عَيْثُ الَّذِرَ الْصَوْرِ ترجم: ( الْأَنت بِس يَرُّ الْبُندة سوف عاذى كا وُتَعُسَى عَبُدُ النِّرْوَجُهُ اور لاكت سيرا "بنده" زن و فرزندكا) نینر فرما یا حضورسر کا رووعالم جهلی انتدملیه و کم نے: أَبْغُضُ اللهُ عَنْدِي فِي الأرْصُ ترجم والشُّك نزويك سي بُوا معروبي عِنْدَاللهِ هُوَالهواي-كازيين يرستش كى جاتى ب ده فواسق نفسي - طرق بروايت ابوامام) يعي جن ميزول كا وكرمذكورة بالا آيت وحديث مين سے أن كي بے جا محت" لين" بت يرستى" اور شرك في العماوت" بعي جس سے بدره" بلاكت من يرا ب "اور وه" بندة خلا" رسنے كے كا كے بنده خواشات" يا "بندة مال وعيال" بن كرره جامّات بدا برقسم كي شرك كا واحدا ورتفني علاج بهي بع كرقران واحاويث كى روشنى مين كلير نوحيد ك اصل مفهدم كوسمود كريد اليف عقائد صحيح كيَّ جايئ اور كاران كى دوشتى من عبادت " ورست کی جائے صرف رسی طور پر کلمہ بڑھ لیٹ اور د کوع وسجود کرنا کانی ہنے -سطور بالاستے ہے ات واضح ہو مکی موگ کہ غیاوت کے علاوہ بھی شرک کی كون نذكوني سفت باقى ريتى ہے جو محض رسمى عبادت سے رفع نہيں ہوتی جب مك عقيدة توحد ورست مر بوارشا دياري تعالي ب:-و اعبدوالله ولا تشركوا (ترجم) اليي عبادت كرد التركي ادرس بذكروب سورة الشاءع) و اقيموا المسلوة ولاتكونوا ترجم ( يمي نماز برعوا درشرك كرت والوب من المشركين -يى سى نۇ - (سودۇردم - ع. م) صاف ظاہر ہے کہ اگر نماز بڑھ لینے سے شرک زائل ہوجا یا تو اس کے

وكري ما تق ولا تشركوا - اور ولا تكونومن المشركين كاكيد ی جزورت نر کھی ۔ لہذا اشد فروری ہے کہ توحید اسلامی کوان تام الات قران اوراها ديت بنوي كى روشى بي مجها جائے جو توحي كس متعلق مِن مُنَالًا تُل هو الله احد ..... ( يورى سوره ) هو الاة ل الاخور ... الخ. كَيْنَ كَمَثْلِهِ شَيْ لاشريك لهُ - سيحان الله عما يصفون - فاينما توتوا فتم وجه الله -سَنْرِيْهِمْ ٱلْمِيْتَافِي الْافْاقِ وَفِيْ انْفُسِهِمْ وَتَيْ يَتْبَسُّ نَهُمُ أَنْ الْحُقّ - وَالْهُ كُرُ اللهُ وَاحِدْ - رفيع الدرجات دوالعرش - ألاً اسَّه بكل شُي محيط -كلّ بيوم هوفى شان وغيره وغيرهما وراماويث سي مريث احسان - مُديث ولو - عديث قرب تواقل محديث قرب فرالفن وغره تنبها -ان كي تفيروتشريح ويى مستندم جومستن مشابتر بصوف سے عاصل ہو۔ ابل طواہری شرق و تفاسیر گراہ کن ہی ۔ جنا کی ہماری فظرمين إن كاصيح مفهوم وبي سع جواوليا ترام في اورصاحبان باطن محققين عن بان ساب - ابل ظاهرا ولانام نها وابل عليهي توضيحات متند توصياسلامي سيمتعلق مذكوره أيات قرآن واحاديث بنوي میں سے بعق کی وضاحت ہم اپنی ایک سابقہ تالیف" مخون الوار توحید" مس کر مے بن اور دعن کی زیر نظر کتا ب میں کی گئے ہے۔ اِن سب کا عطرما مخور ما را كائر وحد ہے۔ جب مك ان سب كم صحيح مفهوم كويش نظرة ركهاجائ بنشائ اللی مے مطابق ہارا عقیدہ توحید درست ہنیں موسکتا۔

من و تو منيست ميان من و تو شرك محض است مكان من و لو

فیکن اجعن علما برسوئ نے ابلیس کی تقلید میں اپنی من گھرات توبیل کی ببلغ شدو می کے ساتھ کی جس میں حقیقت می کی وغظرت محدی میں دیا ہے اور ان کی وسعتوں کو نظران ماز کر کے اس اور وات رق سکے جس عنقری و ( جوخود بسکر نوری اور بے سایہ تھا ) اور صورت بیشری میں تشریف اوری کو عام انسانوں کی طرح محفن ایک بیشر سکی آمد قرار دیا۔ اور یہ غلط عقیدہ مجھیلادیا اور اب کی مجھیلار ہے ہیں کہ کلم کہ تو حید میں دو

اِن علی کے سو مرکے مقابل علیا ہے حق ، حق کو ابت کرئے والی زند انشانیاں اولیائے کوام جم کلی توحید میں مقام محدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے منائت کرنے والے مشائع عظام نے بھی اپنی گری و تقریبی اور تحقیق سے علیائے سؤی عنطیبال واضح کردی ہیں اور انشار اللہ قیامت کاس کرتے رہیں گے لیکن جن کی منطیبال واضح کردی ہیں اور انشار اللہ قیامت کاس کرتے رہیں گے لیکن جن کی فطرت میں "حقائق رسی جی بہندی" اور عشق حقیقی گی صلاً حیت نہ ہو یا جن فطرت میں "و حید "کے علمی فطرت میں وال میں حاکل ہو وہ ہمار الے علم الے حق " اور محقیقین تو حید "کے علمی وریہ متقد میں وریہ متقد میں اور متائع اللہ علی ماکل ہو وہ ہمار الے علم مشتقد عن بروسکتے ہیں وریہ متقد میں اور متائع اللہ علی ماکن کے حقی اللہ علی ماکن کی مقابل کے حق سب کھی واضح کرد داہیں۔

. ہرمال زیرنظ کتاب کے درایع ہماری کوسٹسش ہی ہے کہ مذکورہ

که کیموم اری کتابی (۱) مخز قر انوار توصد (۲) بور آنتاب رحمت اور ویگر کتب جن کے ام ان کتابوں میں شرکوریں - ماری بیکن میں (۱) مدید بیات نگر کمینی بندورود گرا ہے اور کا امرون بیات کے مینی بندورود کرا ہے وہ ای برونسر شاہ عبد لغنی نیازی نظامی ، ۱۳/۲ و فی بی دی دای بسی الم سرب المی میں سے مل کتی ہیں ۔

محققین تو حید و بزرگان دین کی محقیقات و عقائد کا اولا صد، آسان سے آسان معبوب احدیت، اجال و عبارت میں بیسٹ کر دیا جائے بالخصوص سرکار دو جہاں ، عمبوب احدیت، اجال ا تفصیل دھرت کے منظر جامع بحضر ت احریجتنی حجرا مصطفا مہلی الشیطلم و محرت مرات عظمت کو حقیقات محلی الترعلیہ و کم سے نے کرا ہے ہے مثمل بصورت برت مورت محرک بود و مست رسنے باشری بوکر دشر بھا این جمع صفات کما لیہ سے ساتھ تا تیا مت موجود و مست رسنے کا ملک نوریہ کا این جمع صفات کما لیہ سے ساتھ تا تیا مت موجود و مست رسنے کے متعلق ، ان بزرگوں کے عقائد و تحریر الت کوحتی المعدود واضح کیا جائے ۔ تاکم توجید لا اللہ الا لاللہ محید رسول الله کی دوئے ، کامئر توجید لا اللہ الا لائلہ محید رسول الله کی دوئے ، کامئر توجید لا اللہ الا لائلہ محید رسول الله کی دوئے اس کے شرک سے محفوظ رسنے کا سامان ، کا مفہوم دل میں ا ترجائے اور مرضم کے شرک سے محفوظ رسنے کا سامان ، لینی ایمیان صفح می باری و ایک استی ہونے کا دعوی کرنے والے اشخاص ، خاص ا نیاص بلکہ و احد استیا ص ، خاص ا نیاص بلکہ و احد بنیا وا یمان سمجھنے لکیں ۔

## حصر ۳- باب ۲ وجود و موجودات

بعض اجباب نے اجرار کیا کہ کائمہ تو صید کی شرح کے بعد" وجود" "موجودات" کی باہمی نبہت سے متعلق کھے عون کردیا جائے تاکہ تنزیبہ و تشبیبہ مراتب ظہور ( تنزلات ست) اقسام وجود وغیرہ کی وضاحت مرجا نیزچند کیا ت و آن اورلیص احادیث کی دضاحت بھی صروری ہے۔ لہذا عن نیزچند کیا ت و آن اورلیص احادیث کی دضاحت بھی صروری ہے۔ لہذا عن نیزچند کیا ت و و دو تقیقی، وجود کی کئی فترین ہیں مثلاً وجود تحقیقی، وجود آنسانی یا اعتباری، وجود کی میالی، وجود قاری وغیرہ وغیرہ دای مے بموجب "موجودات اسمی

تسميس بين مثلاً موجودهيقى ، موجود في لى ، موجود اصا في وغيره - وجود عيقي ا مجد ذكرة عمر مرتب لا تعين من أئ كاريمان عمرت يتمجد لياجا \_ كراك كى دوشاش، من الك شاك تنزيم ووسرى شان تشسه تنزيهم = بطافت اسم باطن جومجوب ظهورس سأ عقد اعتبار كونكم والاكم تستبيسه والهوراسم ظاهركاب رسائق اعتبار تشتل كاور فبني كي صورت مين م ج و موافق اعمان و تقاصات ع ب ـ وجود تقيقي اور ذات حق سحانه وونوں ايب بس (شيخ اكرم) "دور مق" اول بھی وجو دہے اور آخر بھی وجو دے نظام بھی وجودے اور باکن بھی وجودہے - وہ اپنے آپ ظاہر ہے جیسے کہ آ فتا ب اپنی ڈات سے روس ہے بقا بلہ ماشاپ سے جرکہ آ نشاپ کی برولت دوشن ہے ۔ اس وحوق قی ك شان نشيداس كى شان تنزيبى كے يعيا والدبر دات " ہونے كى حثيث نهيس ركفتي جساك يعف يوكون كافيال معد بلكم ووشاني اسي دات ي سِعانَ وتعالى كا نين بن عكل يُوم هُوَفي شان -جو شخص صرف ننز بهه كا قائل بي ا درويس عُهر كيا أس في إدا كا ورف اكوى ووقفها ا - أس نے ذات حق كے آثار كومظا برس خود كى حيثيت سے درمهان السي شخص كوجرف وهى معرفت ماصل مولى-جس نے تنزیبہ وتشنہ وون کوجمع کیا اس نے تی تماع کو محملاً بهجانًا مجملاً اس لي كموجووات عالم ي تمام تفصيلات كا حاطه بنده كاستعدادك بابرس البته الثارقا ورمطلق سيحس بندے كوجتنى استعاروحاتها معطافرماتاس انبيا كمرام اورا وبياره التركى استعدادعوام اناس سيب و ما وه بعو في سے۔

لیکن پوری جامعیت تبنید و تنزیمه مرف حضرت محمدرسول النه صلی النه علیه وسلم میں روننا ہوئی کیونکسر آپ ہر مهورت میں حق تعالی کے منظم اکمل ہیں۔ بالفاظ دیگر آپ ہر مهورت میں حق تعالی کے منظم اکمل ہیں۔ بالفاظ دیگر آپ تنزیمیہ وتبنید کے جامع ہیں۔

منگت کی " حقیقت محمدی = مرتبهٔ وصرت میں صورت معلق نوات کی ہے اور عالم شہادت ہیں صورت موج دیت وات کی ہے = ( ہمارے بیران عظام نیم

اس اجامعیت "تنزمیم وتشید کو بزرگان دین نے مرات ستم کے تحت بھایا ہے۔ بہذان مرات یا احضرات کو اچھی طرح سمجھنا چاہیے۔ دچود وموجودات کی بحث بھی اپنی امور کی وهنا صت کے لئے ہے ٹرا یعق بکتے اس کی مدوسے واضح ہوسکیں بہلے کہاجا چکا ہے کہ موجود گی تمئی قسمیں ہیں۔ دا، ایک موجود وجودی حقیقی ہے ۔ یہ بذات و دوا کم ہے اور اپنی مستی میں کسی کا متاح ہیں ہے۔ اس کو وا جب الوجود کھتے ہیں ۔ ای دومرا موجود ذمنی یا عقلی = اس کی مثال یہ ہے کہ یا بی کی مردی ا

گری اوم کی رقی - لوسے کی سختی دعیرہ دمن میں مسوس موق ہے جب
کم ہم ان چیزوں کو ما تھ میں لیں - ان چیزوں کی مذکورہ صفات موجود
علی مراتب سنة المور ذات کے مرات بس - ان کا اجمالی در مرمد نفشہ باب بنا کے آخری
منفی ت پرکیاگیا ہے اور اس کی نفقیل پوری کتاب میں پھیلی مہوئی ہے

دمنی یاموجود عقلی ہیں میکن اُن کا ادراک ذات کے بغیر مشکل ہے بعین تنہا صفات ہا حصول مکن صفات کا حصول مکن صفات کا حصول مکن ہے۔ اسی طرح سے نُنا ورویجھتا ۔ موجودات ذسی ہیں ۔ لازمئر ستی ہیں اور ذات سے اُن کا انف کاک مکن نہیں ۔ لین یہ اوجہا ف ذات سے الکہ مور نہیں یہ اوجہا ف ذات سے الکہ مور نہیں یا کے جائے ۔

(٣) هوجود حیالی. وجود خیالی، موجود خیالی — حِس مشترک کے خوانہ سے ہارے سالقہ بڑیات جوبصورت خیال نظرا ہیں ۔ کبھی یہ فیالات بصورت خواب بھی جستم ہوکر نظراتے ہیں ۔ اس کی ایک قسم سے بام ہوئی ہے ۔ اس کا تعلق عالم مثال سے ہے۔ یہ ہاری قدرت سے بام ہوئی ہے یہ خواب بیں بھی نظرا ہی ہے (رویا کے صادقہ) اوران سے بام ہوئی ہے یہ خواب بیں بھی نظرا ہی ہے (رویا کے صادقہ) اوران سے بام ہوئی نظرا جاتا ہے ہارے فیال خیالی تو یہ ہوکر خود ہیں اور بعضا دقات دوسروں کو بھی نظرا جاتا ہے ہارے فیال کو عالم مثال سے ایک ہم کا روائی خیال قالت جب ہوجا ہے۔ مراقبہ مثال جار مناسشف میں مراقبہ سے مدولی جاتی ہے ۔ مراقبہ سے مدولی جاتی ہے یہ نیان مثال کے مراقبہ سے اور میں مراقبہ سے مدولی جاتی ہے ۔ میں مراقبہ سے مدولی جاتی ہے یہ نیان مثار کے کرام کے مراقبہ سے اور اخباری مراقبہ سے ما نبرین نفیات کے مسیر مزم یا اس کے ما نبری کی اوران کی ما نبری موجا ہے ۔ اس می ہوتا ہے ما نبری موجا ہے ۔ مراقبہ سے موجا ہے یہ بیان مثال کو حدید سے اور اخباری مراقبہ سے موجا ہے ۔ مراقبہ سے موجا ہے یہ بیان مثال کا دو جدید سے ما نبری موجا ہے ۔ مراقبہ سے موجا ہے یہ بیان مثال کی دو جدید سے ما نبری موجا ہے ۔ مراقبہ سے موجا ہے یہ بیان مثال کی دو جدید سے ما نبری موجا ہے ۔ مراقبہ سے موجا ہے یہ بیان مثال کی دو جدید سے موجا ہے ہو جدید ہے تو صیدا ورغیر اسلائی تو جدید سے یہ بیان موجا ہے ۔ موجا ہے یہ بیان مقال کی دو جدید سے ما نبری موجا ہے ۔ موجا ہے یہ بیان میں ہوتا ہے ۔

(۴) موجود اضافی - اگر موجوداضافی کو تنزیمیه کی طرف اضافت کون او اسم الم کی کون آن کون آن کون او اسم الم کی کلائے گا اور اگر تنبی کی طرف اضافت کری تو عالم لینی موجود خارجی کہ اور حوال الله کی دجود یا واقت سے محال ہے اور جو اس سے الک یا فی نہیں جائیں اسی نیا پر رہ کہا جا المہے کہ سنتی میں سوائے وجود سے کوئی فی بین جائیں اسی نیا پر رہ کہا جا المہے کہ سنتی میں سوائے وجود سے کوئی

موج دہنیں۔ ای کوموج و وجودی تقیقی کیا گیا ہے۔ اس سے صفات کی علی کی مثال مرم کا کھوٹرانا یا گیا۔ یہاں موم کو "موجود وجودی" فرحن کر لو۔ وہ ابی نرمی کے واسطرسے موجود اصافی بن کرنظراً کی یعنی اُس نے گھوڑے کی صورت مين تنترل كما "يا اس صورت مين تحلي كى ميموم (موجود وجودى) كى اصافت سے تحصور على ستى موكى (ليني موم نهموق توالكورك" كا وجود كلى نه موتار نه اس كى صفت ترقى كے وسلم كے بغرب صورت بنتى) درآن حاليك "كھولاے كے دور کی سبتی سی جوار موجود حقیقی ہے وہ موج سے لیکن شہود میں گو الے۔ كون شخص ينهكي كرير انار ما كبوتريا موم ب بلكسب اس كلور استحق ا دراسی ام سے اس کی تغریف استقیص کرتے ہیں ورحقیقت موجود موم کا وجود ہے، جو کھوڑا دکھلائی دے باہے موم کی نرمی (صفت) موجود دستی سے موجود احتا فی ( اس مثال میں) وی شکل وصورت ہے جس کی کھوڑے کی طرف اصا فت کی گئے ہے۔ تو معلوم بواكم موجود وجودى حقيقت من ( موم ) كے سوا ا ور كھ منس ہے-مذكورة بالامتال مين جب موم الموجود وحود حقيقي كالتزبيه ك طرف افها نت بموتواسع كمور عكا "خالق المجس كم اورجب تشبة يس ويجس كي تووي كلوال ك كنين س" مخلوق "ب رمخلوق" كايم تعیّن" فانی " واعتباری " ب ( تعبیم ) علین واضع رہے کہ تحقیقت محدی صلی ادر علیه تولهم ا وراس کی جله حالتوں برخواه وه نور بهویا بسم وصورت بويكسى عالم ميس مبو-ان تمام ولائل وعبارت كا اطلاق صمع بنس كيؤكم سركار دوعالم صلى الترعليه ولمماني حقيقت اورموجودت مين بي سي سنفر دو ممارس لیسی کمت لم شری اور وه حس کی نظر سرابنس کی فی \_ عرف

آئ مصداق ہیں - اورجو بان ہوا وہ فہم انسانی کو حقیقت کے قرب العان ك لي به ذكر حقيقت كوبورى طرح بمحان ك ليربي طرح وآن یاک میں شانوں سے وربع حقائق غیث کو سمحانے کی کوشش کی گی ہے یا ایک شخص آئینہ میں ایتے آب کو دیکھ رہاہے. وہ عکس کے اعتبار سے الوجود وجودي "م ، وي أينه ويكفت والله ب المهارت سي ديكوتاب إور علم مع بها نشام اوراني الآوه وقدرت سے انے آب كوافي عن كيكل من ويجه رأب . ويحف والے كى حيثيت سے وہ" ناظر عے اور آئينے سوى منطور " يعنى" ناظ بى كا" وجود اضافى " (جواس كا "عين " مي صفت بنن آئينهمين" منظور" ہے۔" اظرائے اس طرح اپنے آپ ہی کو دیجھلہے۔ وجو وُطلق وات مطلق ہے اور ایک صال میں ہے "اس کی کو فی مخصوص جہت بہن سے یمکن موجو دات امنانی کے باعث (جواس کے عین یں اورجن کا وہ مفتات ہے) وہ جہات میں آیا۔ اس سے ہر بہت اس ك بهت بوكى - اينا تولوفتم وحد الله عيد زيريها مول. فالداس كے دائنى طرف بيلوگيا تو زيداس كى بائس طرف بوا-اب فالد المقرريرا لف كوراهك مايس جاب بيطوكيا توسم في كماكة ريراس ك وامنى جان سے مالانكر زيد نشروع سے آخرىك ايك بى حاكم بيتما رہا۔ لين وه" اشے حال برہے "محف خالد کے" وجودا فنا فی "کی وجہ سنے جات" مين آيا "برحيد كرستى حق كامعامله برمثال سا لك بع تاميم ملحظ محالة مے سے محصوکہ موجود وجودی حقیقی نے حب خود کود محصنا جا یا تومر تبہ عنیب صورت میں رہتے ہوئے اپنی انہت (میں موں) کی جانب توجہ ک اوراس طرح اُس تے ایک آب کواج الا دیکھایا یا با یکوانے ہوئے کے متعلق زات کی یرایک شعوری حالت سے جواس کی بسندیدہ اور محبوب م

بہذا خوش ہوکراس نے اس کی تعربین کی اوراس تعربین کی گئی حالت کوجوخود اسى كى كلى كلى كلى كلى كلى الله عارضن نے اصطلاحاً اس مرتبہ وات کوحقیقت محدی صلی الشرعات لتيتنا زل بياس آول ، ظهور آول اور وصرت وغيره كيا ہے۔ اوراس حال يا مرتبهُ وَآت مع ويكراهم ببلوول برروشني والف ك الح ميدويكرنام يا اصطلامات مى مقررى بن -اس کے بعدی اس نے اپنی اثبت (میں موں) سے اجال علمی کی " تفصيل "كا مشابره قرمايا ـ اس مرتب وات كواصطلاح من واحديث كماكيا يه تمينون مراتب ( ١) مرتبه مغيب واطلاق ( احديث (٢) مرتبه لملكم اجال (حقیقت محری - دفارت) اور (۳) مرشه علم تفصیل (واحدیت) مراتب البديمايد كملات بن- اور خارج مين يى مراتب كونيد فارجيه كبلات بي اورأن كي وفها حت عموماً روح - مثال - عالم حس و شہاوت اور" انسان "كےعنوانات كي تحت بيان كى جاتى ہے۔ يهلي ان مراتب طهور كاخلاصه بدريفقشه الكي صفير برويا جارياب اسس سے بعد برمرت فہور اور متعلقہ اصطلاحات کی وضاحت - 52650421

## نَعْشَد آسُنة صَغْم يزد يكهد

له ربارے سبعف کے لئے "خارج "ب ورد" وجو وحقیقی "کاکوئی "خارج"

# نقشه مراتب طهور زات

ان مراتب بطون کام کزی نقط" دهدت " یعنی "هیمقت محدی" ب	عِنب - لا تعین - احدیث (بابوت) (اجال علی) (حقت (حقیقیت محمدی) (لابت الفیل ملی) داهدیت	q,	راتبطيرامير يارتب بغون = الباطئ	هرالامل راراتر مر
ان واشتخارجی کا بھی مرکزی نقط یا حقیقت شترک دسی حقیقت افری بع جوادیم در کور بوی -	عالم ارول عالم مثال عالم مثال عالم مثال عالم مثال عالم حتى وشهار عالم السان كامل كامل كامل كامل كامل كامل كامل كامل	(۳) عالم الم عالم ضلق	ماتبة خارجيه " = الظاهم	الظاهروالباطن - تران

موط: ہرمرتبہ کی مجھ تقصیل آگے دی گئی ہے

### حص ۳ یا ب

## مرتب لاتعين عرب بوئيت المريت

ایک دوسری صدیت میں فخطفتک کیا میچان ہے۔ اور اولیائے کرام نے دونوں میں بول مُطابقت بیان کی ہے کہ المحید سے مراوا اجال میں اور اطلاقت بیان کی ہے کہ المحید سے مراوا اجال ہے اور اطلاق سے تفصیل دونوں میں کوئی مفائر ت بہنیں ہے جیسا کہ آگے وصد مت اور واحد بیت کی تفضیل سے واضع ہوگا اور چھلے صغر مرفق شرسے کھوناں دید

"علائے محققین "کے نز دیک حق تعالے واجب الوجود وجود سقی

کے- اس مدیث قدسی کو تمام صوفیائے کرام نے سکھاہے اور حصرت شاہ عبدالحق میرث ولموی نے کمائے معراج البنوت میں اس کا وکرکیاہے۔

لینی ما برالموحودت ہے اور وی عین زات ہے۔ یہ مرتبہ" ملا خطر مفاتہ" شكلوں، صول اور حصرول ميں افع عنان كے لئے فال مرجمی سے بعنی وجودي وآحديد مگرلياس متعدد و مختلف بس -ان بي كو" حضرات" يا تنزلات الجاليا ہے ۔ يه وجود تمام موجودات كى حقیقت ہے ۔ كونی شے اس وجود سے خالی بهنس مین مرتبہ لا تعین میں وہ وات ہرفتد" و" اعتبار" سے منترہ سے ماور جملہ اضافات وصفات وولالت الفاظ ولفات سے مقدس مع حتى كداس مرتبرين أسع المطلق اكمنابعي الك لحاظ سع " قدرًا اطلاق برصفت سے غنی نے تیاز ہے اطلاق ہرصفت سے میں بے تیاز ہے مطلق کھی کہدسکیں نہ اسے طریعے قدر کا (ایمنیف) محققین کوام نے اس کے لئے جنڈام اور کھی رکھے ہیں۔ مثلاً عنيالينوب واس لنه كه يه مرتبه فوق جمع مرات معقوله سع بع جن كاذكر سے خالص سے ۔ وات بحت ، غیب ہویت ، لا بشرط سٹے داس کے کدوود جيساكدا ويركما كلاب بهال تمام قيووتى كا قيدا طلاق سي بعي منظره ب اسى ما بعض حضرات غيب بيونت يعنى ذات بحت كومر تنبه اطلاق سے بھی اور رکھتے ہیں اور اطلاق سے مراتب وات کاشمار کرتے ہیں۔ جنامخیہ الم . أسم عارت ب ذات ماصفات وجورى سے صبيعليم و قدير وعنه و ك وسم مراوع خلق وصفات سے اله نعت عبارت بصفات وجودى سے اسے وصف شوتی اور وصف المنی

اس فحاظ سعيم كبرسكت بس كرشار ضلوت غيب الهوست في مملا تنزل الللا میں فرمایا۔اس کا مطلب سے کہ تربتہ موجودات میں عقل سے "دات محمتملت سي سيهلا اعتبار إطلاق مين كها- اور اطلاق سي عدم اعتبار تووماوم - يهن كر ذات من في الواقع قبور وصفات مندع نظ اب ا مرت کی وضاحت کی جاتی ہے تاکداس کے چذر محفوص گوسے سامن اجاس اورمشائع وجود بحقيقة كعقائد توحد وجودى س متعلق قرآن باک کی بعض ایات قرآنیه کی روشنی میں واضح ہوسکیں۔ ع في زبان من دولفظ احد اور واحد بن جن كا ترجم اردو من" ايك" كا ما ما ما يع عال فكد دولون نفطول كم مفهوم اورعل استعال میں فرق ہے۔ فرق نہ موتا توروالفاظ وجود سی نہاتے۔ جنا کخہ احد وه "ایک "بنین" ہے جو کڑت کی فد ہو۔ بلکہ ایسا" ایک "ہے جس كى مابية ميں كونى دوسرى چيزيا أس كا تقدر كھي شامل منهى \_ واحد كرت مح مقابر مين استعال موله عن يا وه" ايك "جن كي ماء میں دوسرے واحدے عنم ہو گئے ہوں۔ جسے رویے کے ایک و صریح مقالم میں ایک رویہ کو واحد کہاں گے احد نہیں ۔ دوسری مثال دلیوں كا مجوعه وها كا يا وهاكون كالمجوعة رسّاء (يه لغوى معن بن اصطلاى معنی آگے بان ہوں گے) اسی لئے تک ہواللہ احد کہا گیا ہے قل هوالله واحد نهين فرما ياكيا كيوكرسورة اخلاص مين حق سجاد كي شاب اصریت ( "ننزیری ) جنانامقصود ہے۔ اعدادوستار ( نعنی ایک دولتین) اكثرت معقالم مي ايك كشامقصور بنس -اس" شان اصریت تشنرلی ای عزید وصاحت اسی سورة بین اسی جمله كاك دوسر على الله القرائد على مى ب لغت على

مين" صَهِدُ " يَتَصَمِلَى رَمِين كُوكِيتَ بِن -اس كِمعنى تَتِص بِين يا السي يَقُوس فير جس س کونی دورری کفوس جستر بین ساسکتی- جسے بتصری دور ی کفوس جر جسے او ہا ، کاری یا دوسرے بی قرے سانے کی استعداد بنس سے جب کک كر بچھركوكا كرووسرى جيزك سے حكم نابنا في جائے يختصريك احداث اورصمديت سين غيريت وجود الا ابطال اور خالص تنزيه كابيان مقفد ب لین جناب احدیث وصماریت وجوداً و ذاتاً اپنے عنر کے تقور سے کھی منره ہے۔ اگلی آیٹ کٹر تیلڈ وکٹر ٹٹوکڈ سے بھی ہی ابطال مقعود معانین ( نه اس نے کسی کوجنان وہ کسی سے جناکیا ) کیونکہ اس امریس وو وجودول کے اتحاد وحلول کی عزورت سے سکن حق سیان کی شان امات اس سے یاک ہے ۔ وہ ٹراور مادہ بننے سے بھی یاک ہے عقلاً بھی ایسا نہیں موسکتا کیو کہتی سیان کی احدیث وصوریت اسرالیسی کی مالغ ہے جواس عند مور و كُمْرَكُنْ لَهُ كُفُواً إَحَلْ = اس سع بعى وات احديث كو تنزيم مقصود ہے۔ کفوے معنے ہم جنس بہم وات مسر ہم اسب وفيرہ ك میں فا سے کہ ان میں سے کسی خصرصیت کا اطلاق کسی دوسری ذات پر بنين بيوسكتاجب ككرده خود احدوم تماريه بيود سكين ان تمام خصوصيات سے ماقد ایک سے زیادہ احد یا صرک کا ہونا محال عقلی ہے۔ لینی و کسید يكن له كفواً احد كم معداق من وي وات بركتي مصع احد كماكيا ہے . كوئى دوسرى ذات نهيى بوسكتى-غرضكم يورى سورة اخلاص ، عالم تنزيه ا ورعالم تشبيميل فيت حق الكال مودواً اوروامًا كررسي سے- اور يسي الله الله يويد مشاتے الی کے مطابق ہے۔

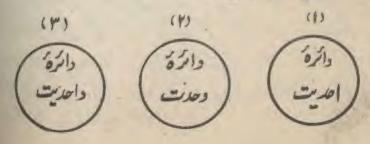
يهان ايك اشتباه بيل موگا وه يكه ايك دوسرى آيته وّ الهُكُمْ الله واحد معي معال الله الله واحد معي اس آيت مباركه مين آخر كي باك وآفر استعال كياكيا بعد جونكه دونون الفاظ كامفهم اور محل استعال ایک بنس ہے دنیا بہاں مختصر کے اس کی وضاحت ضروری ہے۔ سلے تبایاجا چکاہے کہ لفظ واحد کثرت کے مقابلہ میں استعمال سوتا ہے "یا وه" ایک" جس کی مابیت میں دوسری وصرتس کم بول جسے رسا۔ دھاگا ان كے علاوہ أيك منے اور هي بس جوحق سبحا دائے لئے محصوص بس لعني و ه الله حقیقی جس کی مروات کا ننات کا ذره ذره قائم سے ادرحس فے ای جمت فاص سے وجو دخشی کے علاوہ ہر درہ کو اس کی استقار دمقرہ کے مطابق اپنی صفات کا بھی چھ حصرعطا فرمایا ہے کسی کو کم کسی کورمادہ اور اس طرح وہ اپنا مظهراب نتها اورمظام رمين عبس إشان سه جاتها اورجب تك جابتا بي المور قرماتله \_ كل يوم هو في شائ \_ مُذكورة بالا وضاحت (محد وضاحت حاشيه) يرثابت كرنے كے ك كافى بى كەخق تعالے كس مرتبه ميں احدا دركس مرتبه ميں واحد ب اور یکی درس نشین کربیاجائے کہ دونوں مرتبوں میں اس کی" وحارت " مشترك مع ينى دولون مراتبين وى وصب ا در غيرت قطعاً معادم سي ك \_ بعض محققين نعير مفوم بهي ليام كدايسا ايك الماحقيقي صربس ويكر قام ال ميدودون ك د جنكي الذك ام عدرستش كي جاتي تقي )متيان فاني إمسته مك موكي مون يسى ص تعميدوان باطل كوختم كروبا موجعي توان كي برستارول في كما قصا كدكيا إس شخص نے (ایعنی رسول پاکسیلی الشدعلیہ و کم نے) ہا رہے تمام معبودوں کو ملاکر ایک کرویا ہے ؟ وغیرہ وغیرہ

(اسلامی توهیدمیں احلول واتحادی گنجائش بنیں ہے کیو بحداس کے لئے دو
وجو وضروری ہیں -) وراصل وحدت ہی اس کا طرق امتیاز ہے جو ہر گرا ہر منظر ہیں ، نئی نئی شا وں کے ساتھ برقرار ہے اسی کو" نورالٹر اسم کا گئی
ہے اور بہی " نور محلی ک" یا " ظہور مجبو ہے سہے ہماں تک جو بیان ہوا اس کا خلاصہ نقشہ ویل سے ظاہر ہو گا :۔

> عَبْبَ التّعَيْنَ الحريتَ بهلا تعين وحرت باحقيقت محديٌ (مرتبُ اجال في الحلم) دومراتعين واحريت (يا مرتبُ تفعيل معلوميت ثرات)

ية تينون مراتب وات في الباطن بين في ولهور في الحالج مين أن سمع المم الما المراح مع الما المراح مع الما المراح الم

شالاً ( حال ککر کسی مثال سے اس کی حقیقت واضی نہیں ہوسکتی) بدریعہ دوائراسی حقیقت وجودی کو یوں بہیں کرسکتے ہیں۔ یہ دائر ہے ایک دوسرے کے برابر ہیں :۔



مثالاً النفين بين روسي سمجيئے جوايک دومرے براى ترتيب سعے دکھ دئے گئے ہوں کہ ایک وائرے کی بین برتیں معلوم ہوتے ہوں۔
اس طرح چند حقائق المجي طرح واضح ہوجا ئیں گئے۔ مثلاً

(۱) دائرہ دجود حق سے کوئی شے باہر نہیں ہے۔ بلا عالم کثر ت (واحد) دهدت یا احدیث ہی کافصیل ہے۔
دهدت یا احدیث ہی کافصیل ہے۔

(۲) وہ "الالان کما کان سمج یعنی تفصیل سے بعد بھی اس کی احدیث برقرار ہے اور تخم اول کی طرح بعد طہور شیح نا کی نہیں ہوگیا۔

(۳) درمیان "برزنے سمج یعنی دو نوں طرف واصل و شامل ہے۔
درمیان" برزنے سمج یعنی دو نوں طرف واصل و شامل ہے۔

ان حقائق کے ساتھ ساتھ یہ تبنیہات بھی دہن نشین رہیں کہ ( الف) مثالیں محف ہم محف محصائے کے ایم ہوتی ہیں وہ مکمل حقیقت کوظاہر نہیں کرسکتیں ۔

(ب) مندرج بالامثال میں منبر اور منبر اسکول کو منبر (۱) سے الگ فی نفسہ قائم بینی قائم بالڈات اور اس کا مقابل شہمے جائے۔
کلداسی کی تبلی اجہالی علمی اور تجلی تفصیلی علمی ۔ باور کیا جائے ۔
اصطلاح میں ابنی کو تعین اول اور تعین ثانی کم یہ کر وضاحت
کی گئی ہے۔

## حصّ ٣- باب-٨

# (الف) مرتب دوم تعين أول حقيقت محار عي مايير

وجرومطلق جعاين كمال عودح ذاتى مين استغراق كلى تقاامرتيا لاتعین) أس نے جا باكرميں بہجانا جاوك بمذانو دائن سيون وصفات معادم و يوشيده ( مراد بالقوة ) ي طرف متوج بوكر فرمايا كن (ظاهر بوجاد) فیکون (بس وه ظا بر بوکیس) لین ذات نے اس مرتبے میں اپنے آپ كواس حال مين يا ياكه أس كى شيون وصفات وجميع موجو وات اس كعلم میں بمرتبہ " اجال" ہیں اورکسی کوکسی سے امتیا ز حاصل نہیں ہے۔ یہ حالت شعور زات ، من حیث الاسمار والصفات مجلاً موی ہے۔ اس كوعلم كماكيا سے كويات مطلق وہ تعينات واعتبارات كے ساتھ علم وا دراک اور کلام کی قیامیں آتی ہے۔ اگراسے" ہست بقیدعلم" کہیں تو يراس كالعين اول مع جعه وصرت يا حقيقت محرى كيتے بن ب " علم "مروت" علم حضوري" معليى وه جانتا م كمين بول" إيهالت من حيث الاسمار والصفات مجلاً ہے) اسی حالت کوصوفيہ کی اصطلاح مين وحارت وجروت حقيقت كرام حقيقت اناب اعلى مطلق ، وجود مطلق ا وحرث حقيقت ، فلك ولايت مطلقه ، تحلي أوّل ، دانطرين انظوروالبطون، عجب الحقيقت، قابليت آوّل، مقام أوّل، بزن البراذع أبرزخ كبرى ، عقل اول ، عالم صفات ، قالم اعلى ، طواول أُمُ الكِمَّابِ ، مبدراول، حقيقت الحقائق، روح اعظم، ابوالارواح، آدم مي فلل اقل علم وجدت، وابطراول علم إجال، وجووا ول علم رموز،

اسم اعظم ، مرتبه أون ، واسطم أوق ، جمع الجمع ا ورتعيّن أوّل وغيره م

منشاء ہے تمام قابلیات کا کہ وہ مرتبہ (وہ دت) منشاء ہے تمام قابلیات کا کہ وہ حقائق اشیاریں ۔ اس مرتبہ کا خاور وبطون مسا دی ہے اور یہ برز جہ می اسے ۔ ورمیان اصرت و واحدیث کے جس طرف توجہ کرتا ہے ہے واسطہ اس کا دنگ بکر تا ہے میجی بطون کی طرف توجہ زیادہ دیتی ہے کہ وہ احدیث ہے اور جسی کہ وہ احدیث ہے اور جسی کہ وہ احدیث ہے کہ کہ میں جانب علیہ نہ ہو اس حالت میں اسے وصدت حقیقی میں میری ہی کہتے ہیں ۔

اس مرتبہ وحدت کو حقیقت گاری ہی کہتے ہیں کہ جب زات مطلق نے ابنے آب کی طرف اجالاً توصلی اور جو کھے اس سے یا اس میں ہے تمام کواجالاً مشاہرہ کیا توجی صلحم ہی کو مشاہرہ کیا یعنی خو داپئی ذات میں اپئی توجہ کے ماحصل کوجوائش نے اس مرتبے میں مشہود ہوا اُسے اسی نے حیاز کہا۔ بلکہ محص شہود آ کے خاص ان کے ماحصل کوجوائش نے اس مرتبے میں مشہود ہوا اُسے اسی نے حیاز کہا۔ بلکہ محص شہود میں واقت کو وجدان ابنا ہے ۔ وات کے ماسوا اگر وہاں کوئی مشاہرہ ہوا۔ کو وسری شعے یا اس کی حقیقت اور مرتبہ وحدت رخقیقت میں کا کام یہ ہے کہ مرتبہ وحدت رخقیقت میں کا کام یہ ہے کہ مرتبہ واحدت رخقیقت کو ہنجائے تاکہ برورش ایمالم کی ہمو۔ احدیث سے فیل کے اور مرتبہ واحدیث یو بھائے تاکہ برورش ایمالم کی ہمو۔ احدیث سے فیل کے احداد مرتبہ واحدیث میں معقبل احدیث میں معقبل اور مرتبہ واحدیث میں معقبل ا

معلوماتِ وَات بين جس كابيانَ آگے آرہا ہے۔) كولاكِ كما اضلهوت (تجه) ( الرآب نهوتے توميری روتیت ديو بيتنىء اس پرٹ ہرہے ۔ اسی لئے مرتبہ مقیقت محری کی برزخ کُری بی کہتے یہں ۔ دیگرناموں سے جواگیر مذکور ہیں اس مرتبے کی دیگرصفا ت واضع ہورہی ہیں لہذا تفصیل خدمت کی جاتی ہے ۔

باب ۸ -را

تیسری حالت یا تیسرا مرتبه. واحدیت تعین تا می

اس ما آن یا مرتبه سے حق سیان تعالیے کو علم کی وہ ما آن کمراو
ہے جب کہ وات کی توجہ اپنے ساتھ اپنی کائی شیوں وصفات و" جمیع
مرجو وات " یعنی ان کی حقیقتوں کی جانب بطریق تقفیل ایا متیاز بعضها
عن بعض ہے بینی جو کھر لنیتن آول میں مجمل تھا وہ لئین نائی میں معفسل
ظاہر مہوا۔ یہ تینوں مرشے مراتب الہد کہ بلاتے ہیں۔ ان میں جو تقدم و
تاخونظ آ ناہے وہ عفوظ ان ملک حیات ، تعالم معانی اعالم امر ، عالم اسماء و
وطانی اعیان تا بت عالم باطن عالم معانی اعالم امر ، عالم اسماء و
الصفات وحضرت الوسمیت اعالم جبروت اور حفرت جمع والوجو و
کہتے ہیں۔

معدن كثرت ومنشائ كثرت وس الماكديهال كثرت كا اعتباد شروع موار تفابليت فلهور - اس الله كهت بين كه به مرتبه مقائق عالم كومتفنمن ب جو

منشاك كثرت اور فهورعالم كى قابليت ركفتا ہے . نفس رحاني- اس سي كرنفس رحاني عين تحلي الي بعد : المورعالم ما نندنفس براگندہ کے ہوا ہے جسے متنفس سے سائش منوسے کل کر يعيل جاتے ہيں ۔ يرتحلي ثاني بھي ما نندانشات نفس ورجمت عام مے۔ حضهة الاسماع والصفات وحصن الوسية . اس في كم اس مين وات كى توقيرائي اسمار وصفات كى طرف م اور الوبيت، تما ى المار ومبقات وافعال كحصول سعمارت بع فلك حيات - اس الحكم مرارٌ عيات عالم" اس مرتبر مي سے ومتفن عيم عالم اجهام وارواح كے حقائق كو . است قابليت الكثرت اس لئے كہتے يس كدام مرتبدي حقائق اشيار، بيني وجودات فارجبه كي قابليت حض ت جمع والوجود -اس ية كهاس مرتبين اطلاق اسمار و صفات كا وات برصادق آيام بينياس من دات من حث الاسهار و الصفات يا في جا تى ب ريروسى بات بع جوادير حضرت الاسمار و الفقات کے قت بان ہوگی ہے۔ ا عيان ثابته واس مرزي حقائق موجو وات على مي مفصل موك بس بيكن وجود فارجى بهيس ركفيدند وجو دخارجى مين آكية بس ان حقاكن موجووات كواس مرتبهي اعيان تابته اورمأبيات كيتے بن اس كي مثال اس بع جیسے مٹی کے برتن بنائے والا ایسے خیال میں پہلے برتموں کی شکل وصورت لاتے -ان اعلی صورتوں کو جواعلمی امتیازات سے ساکھ تصورمیں سلے آئیں۔ اعیاب استم ممالیا ہے۔ خمالصد - زات اصریت میں کثرت کی تنجائش نہیں۔ وحدت میں کٹرت بالقوۃ ہے بین تفصیل کی قابلیت ہے۔ ان قابلیات کوشیون المہم بھی کہتے ہیں۔ اس کے بعد مرتبہ واحدیث ہے جس میں اسمار وصفات اور احیان نما بنہ کے تفقیلی علم کی جانب وات کی توجہ ہے۔ بعد کی دونصلیں اسی سلطے کی کڑیاں ہیں ۔

#### فصل (۱) اجات صفات

اصلی صفات نین بین (۱) حیات. (۲) علم (۳) قدرت علم کی دومدوگاری علم که دومدوگاری اورکارم اورکلام اراده اورکلام اس طرح کل سات صفات بین بین حیات ، عاخ ، سمّع ولّقِم قدرت راوه و کلام آن الحقین احیات مفات بین بین حیات ، عاخ ، سمّع ولّقِم قدرت و اراده و کلام آن الحقین احیات صفات کھتے ہیں کیوں کہ باقی تمام صفات ان بی کے ذیل میں آئی ہیں ۔

#### اعيان أبية

عَلَمَ اللَّي مِن "معلومات" بِين دائِفِين " اعيان "ابته "كُوت إِن ا يهي "حقائق موجودات" يا ما بيات" بين د" اعيان ثابته " چوكوهالله بين اس لئے وات المی تحساقہ قدیم بین دخلوق بنین بین ورد واجنبالا محسلة جهل لازم انح كا اور يسمجها جائے گا كواس نے بیدا كرنے تے بعد" موج وات "كوجانا به خلاصت كلام يہ ہے كہ" اعيان ثابته "كن سے بہلے بين اور

الله كعلم مس موجو وبين-

## فصل (۲) کئ سے پہلے اوراُس کے بعد

فعل سابق مين مم تبانجكي بين كه" مابيات " يعنى " حقائق موجودات" الله كظمين به صورت " اعيان تابته " موجود كقيس وه الله كي علم مين كقين اس له " تخليق " سع قبل أن كا وجود كقا - يمن سع بهل ملمي صورت حال سع -

" اعبان تابته "فی گویا اللہ سے" وجود خارجی "طلب کیا۔ رحمت حق حرش میں ای ۔ (حضرت شیخ اکرم اسے "کرب سے تعبیر کرتے ہیں) اور بوش میں آکرا تھنیں" وجود خارجی شعطا فرمایا عطائے وجود کا پرسلسلہ "ا تیا مت جاری رہے گار

حق تعالے أغيان ثابته "كى استعدادوں كوجانتا ہے اكيو كم اسى في مقرر فرما كى ہيں) يدگويا سمج ہے بھردہ أن كى طرف توجد فرما تلهے ۔ يدكويا بقسر ہے ۔ اعيان كو موجود "كرتے كے لئے اپنے اسمار وتجدّیات كومتوجد كرتا ہے ۔ يہ قدرت ہے ۔ پھرارادہ سے متعین وجود "كى طرف نوجہ برق ہے ۔ پھرائ اور سے متعین وجود "كى طرف نوجہ برق ہے ۔ پھركن اموجا) فرما تا ہے ۔ پد كلام ہے

اس امرکن یعنی" بوجا کا حکم "ملتے ہی" مناوق" " موجود سوجاتی ا ج بینی کن کے بعد" نماوق " موجود سوجاتی ا ور "موجود بیت فی افحارے" کا عالم شروع موتا ہے اسے یوں بھی سجتے میں کہ" اعیاق پر فیض وجود دواں موا" اسی کو" نفس رحانی "کہا گیا ہے تیمیونکہ اسم رحمٰن سے حق متا لی رحم عامّمہ فرما تاہے ۔

تامی اسمار وصفات واعیان وخفائق ایجاد وصور عالم کانفا کرتے تھے جب کو اس نے پوراکیا ۔ اسی طرح صور عالم فلا سرحق ہیں اور

صورت عالم میں وات حق سی باطن و پوت بدہ سے کن سے پہلے غيرحق كا وجود مذ تقارجو تقا وه علم حق مع معاومات حق تقا ١ أس بھی عرف " بہن کہ سکتے ) . موجب عدمت كأنَ اللهُ وَ لَكُورُ مَعَى ( ترجي (لين تقاالله اور دلقي اس كما لا شيىء اغيرة كونى في السرى عيريعنى كواس و فراها ذاب الآنكاكان اسكاتموت ب كن كے بعد ورئ معلومات حق" " محلوق " كهلائش اور ان بى معلومات حق "كو ولهورعطا موا- اسى طرح حق مي ظاهر حق مي باطن حق مي امل اورق هوالاول والآخر والظاهر والسّاطن. آيت قرآن ثام ہے۔ وهو بكل شكي عُليم - اور وه برشے كاجانے والا م يا عليم" بونا اس كى صفت وائى م جو وات سے عليٰه و بنين موسكتى ريبي مأل تمام صفات واسمار كاب ران بي كا ظهور، "كا ننات"

بے بنواہ اُ سے " خلوق محمود خواہ کوئی دوسر لفظ اختیار کرلو۔ سیکن حقیقت اپنی جگہ تا کم رہے گی اور وہ ہے ( لا موجود الا اللہ) ۱۳۹ باب ۵ ( ج ) حضرت روح (روح محری) حضرت روح (روح محری) وآت کامرته بهام - تعین سوم

اُقُلُ مُاخَلَقَ الله و و عن است بها الله في مرى وح بداى (فالم) معدیث مذکوره بالامین بهی لفظ اقرآ استعال بهوای اور صدیث تشرلیف اُقَلُ مُاخَلُفَ الله فَوْرُی مین بهی اول فرما یا گیا به لیکن ان میس نه اُقَلُ مُاخَلُفَ الله فَوْرُی مین بهی اول فرما یا گیا به لیکن ان میس نه نقا و م نه اختلاث و دولؤن کا مقه و دا یک بهی " وا ت به و بیس نیم از مرکواشار به سے بلائو یا نام سے کرمیا دو یا نام کو کا غذ برنکھو۔ مقصود سب کا ایک ہے ۔

ارت و باری تما لئی ہے ۔

فَا ذَا سُوَّيْتُ نَنَفَحْتُ تَرَجِهِ بِينَ حِبَ اوم كَيْجِهِانَ وُهَا بِيَكُو نيه مِنْ رُوْسِي نيه مِنْ رُوْسِي

اسس "ایی دوح"

اس روح کی واستان طویل اور اس کے کر شنمے لامتناہی ہیں یہاں مخصراً چند کلتے بیان کئے جاتے ہیں۔

بسم کی حیات جان سے ہے اور خود جان کی صیات. جانان جا<sup>ل</sup> مینی ذات سے ہے (بہاں "جان" یا "روح "سے مراد دمی رفح ہے جن کا ذکر آیتہ مندکورہ بالامیں کیا گیا ہے) یہ رقع ، ذات کی "مجدب" یا اس کا" داز "ہے اس لئے اُسے

پوشیده رکھا گیاہے - اسے بوری طرح کوئ بنیں با ن کرسکتا جبوب و میوبت کے بھیدکو محبوت ہی جا تا ہے۔ یا اس کا حبیت اسى ك قسرمايا - تعلى التُروُحُ مِن أَهُو رُق - (ا عمبوراً. آپ فرماوس ک" دوح "میرے دیس کے امرسے ہے۔ ( " امر" وات می بى كى ايك شان ماصفت مع و وات سع صابيس بهي حكم "روح "كا ع) رقع سين دات نے اپنے آپ کو دوبارہ یا یا ہے۔ وات کو این ای بازیانت اس اس روصفات وغیره کے سا کھ موی ہے جس طرح کہ فور طہورس مولی کے۔ ا ہے آپ کو دوبارہ پانے کی شاکسی: -مثال (۱) وارك كي وجودمين أفي سيقبل نقط حركت من أكب ادردائرے كى حميل يردوباره وين بنتي جاتاہے جمان سے جلا عا۔ دى نقطرًا ول عقا دى آخر بوا - بهال وراصل دو نقط موجود بنين بى بكراس ايك نقطرنے جو يہلے تھا دوبارہ اپنے آپ كو يا اہے ۔ فرق۔ ہے کہ دوسری با روائرے کی تکمیل سے بعدا نے آب کو یا تاہے۔ بمال وأترب كوعاكم تشنيبه ياعالم أسمار وصفات را نعال وأثار سمحه لويعيى نعظر أول افي آب كو دوباره" عالم تشتير كي سائق " بالكي يايون كه وكدوه ايى تنزيم بربرقرار ديئ بوئ عالم نشيته من ظاهر ہواہے۔ اورا خریں بھرائی منز سے کو بالیناہے متال (۲) باجسے" ناظر اکسے مستنظور ک حشیت افتیار اربتاہ اس سے اُطرد و می تعقیم نہیں موما آا۔ ملکہ فود نا طرے اور خود می منظور ہارے دیجھنے میں دونظر آئے ہی لیکن حقیقت مراکب ہی ہوتا ہے ادراس طرح وه افي آب كود يحصنام يا" يا تا "

سكن يرجرت مارسة فعل از ما فتن ما مات كى شالس بن ما عرف این ظام ی است به اکو د محضف کی شاکس بن دنیکن اروح کلی باحفرة روح محدي مين وات حق نے اپ كوم اسار وصفات احكام والأرامام - افي عكس ا" تب "كويس-ورحقيقت يه وائره احتن وعشق كا عكرے حسيس نقطر اول ("حسن وجال حقيقي" كُنْتُ كَنْ تُكُنْ كُنْنُ الْمُخْفَيّا "ب ) - اس نه جايا كربها ناماون لين فوواس ك اندرجوها ويا مجتت باعشق كالفت لقى وه ابھرى اوراس كى خوامش بىرى كدائے" حسن و حال مكر برنظر تدروال يابن كاه عاشق - ويجه ( واضع رب كـ حن "ك ا تدريحشق يوتيده رسمايد. وي بصورت" عاشق" ممودارسوماي اور بالأسخ احسن المعبوبين جاتاب) ريا بالفاظ ديكر-اس في حودا في تفصيل حسين اور فعال صور تؤل مين ويكه ما جا ، جنا كخد أس في خود كما لعى جومى ما بتابول ده ظاهر بوط ي مير عائدر جو صوت عشق بوشيره سے وه عاشق يا جيت كى صورت من مير عدامة مودار موجا نے بیس وہ بصورت مخیل مودار موکیا۔ یا جیسے" نود ذات كاحسن دجال تفاجونوداس كعرامن حسن وجال محدا كى مورت مين بمعرجذ برعشق مودار سوا لقول مصنف مه صورت معنی که ورحرف مشدد اسده وات ورا مينه حسن محمام مره (فني) وات كى يى مدرت مال ب جے حضرت دوح كما كيا ہے ۔ يى روح مطلق یا روح کلی با روح مخری ہے۔ باتی" ڈی روح انسان"

اسی کے افراد یا فرع ہیں۔ ان کی روصیں 'ارواح کہلاتی ہیں۔ ان ہی افراد سے اکشٹ بندت کر کا خطاب ہوا اور ان ہی کا جواب بلی تھا۔
افر وجود ی کھری ہی بھیلاؤس عالم کٹرت ہے یا یہ کہنے کہ روح محری "
سی عالم کٹرت میں پھیلی اور تمام افرا ولیشریت نے رحمت دوم محری سے ابنا اپنا حصتہ بایا۔ اس کا ظرسے روح کلی۔ روح الارواح بھی کہلاتی ہے اور چنکہ روح کلی ہیں جد بہعشق و محبّت ، خاص عنظم کی حیثیت سے موجود ہے لہذا ہربشر (بالخصوص مومن ) کی روح اپنے مبداء حقیقی سے ملنے سے لئے ہران ہے قرار رہتی ہے۔
اور چو کی محبّت جب الشار ید "ہوجاتی ہے قومیت مومن ہو حیثیت مود محبوب الشار ید "ہوجاتی ہے ۔

بن جا آہے۔ یُحبیونکھ مُرکِحُتِ الله وَالْدِّینَ آمَنُو اَسْدُحِبًا لِلله وَاللهِ الله الله الله وَالله مَالله اورایک صدیث کا فلاصہ سبے کہ اگریم جا ہتے ہو کہ الکہ تم سے معبت کرے قرمیری اطاعت کرو۔ اللہ محصوب نیائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ عبوب خداصلی اللہ علیہ والہ وسلم کے عاشق خود" محبوب محرام صطفے " لینی" معبوب ندائین جاتے ہیں۔

سُكُنْهُ: انْسَانُ عالم صغیر مجل بے۔ اورعالم كثرت اندان كبير "
يا "عالم كبير مفصل " ہے۔ اورج محرى انسان كارت يا مدبر حقيقى الله كرو كا امر رقى يا روح محرى انسان كارت يا مدبر حقيقى بن مورج كلى ان بى منى بن الله مجركارت يا حقيقى برورش كننده - بي روح كلى يا روح محرى الد اصل دوج وي ہے جس كا ذكر نفخت فيده من روى " ين ہے۔ روح حول الله وقتى الله وقتى من وي بيان مقصود بنين ہے۔ روح حول الله وقتى الله وقتى الله وقتى من وي بيان مقصود بنين ہے۔

ہے۔ یا یوں کہ سکتے ہیں کہ عالم کبیر دجس میں تمام عالمین موجود ہیں) کا رب حقیقی۔ اللہ بواسطہ روح کلی ہے۔ الحد دینتے رب العالمین یہاں جم بیان-رائے محمی کی تمزیبی شان کا ہوا۔ اس مے بعاراس ئىيسى شان كالعي كجه ذكر عنرورى ب يس واصع بوكرناظ كے تقطر نظر سے... تنویب بے که دات حق سحان یا نور محری کوصفات مکنا سے منزہ ویاک تفتور کیاجائے۔ اور فشبيه \_\_\_ كممكنات يا تعينات (جسم دصورت) كو ا ول تحتی حق مین اصل نور محری کے ساعق شاہ و کما . حو تحق عرف تنزيير ميں الگ كرره كيا۔ وه بے اوب سے كيو كم اس نے وات حق کو تنزیبہ میں محدود کرویا ۔ چنا کی اس کا ع فان کامل نہیں ہوا ا درجس نے مرف تثبیہ (جبتم وصورت یا لعین ) کو رحق كى شان تنزيم كومطلق فراموش كركى - ا ورحق كے أ تار تنزيم سے باعل الك كرك ) ديمها. وه بت برست كافر ، مشرك ، زنديق ورا سب مجمع مواليكن عمقام جامعيت برقائم ربايعي جس فا ذارو تجليات حق كامشابده جميع موحووات بسي كيا. وه مسلك محارى صلى التُدعليه وسلم ير علية والا م - يهى حضرات منتربيه من بيت اور تبثيبه مين نغربيه كأمشا بده كرتف ين انوا رتحليات جلالي دحالي مين تنغرق واضع رب كداس جامعيت الك ورج كمال برصرت

حضور محبوب خالصلى التدعليه والمرسى فانزين كيوكم آب ت اللي عنظر اكل بى ـ اس كى بحث لار محدى اور كائنات رحقته أول عم وجنورت ميں بوطكى ہے۔ دہى كانى ہے۔ كيونكر جو لوروا ہے وہی روح محری ہے۔ البتہ ما دہ کا کھن د کرعالم مثال کے لورفرت ان ان سے صمن میں کیاجائے گا۔ اور ان مندہ صفحہ بر بھی مازے کے متعلق کھو دکرہے لکی اس سے پہلے جنداشعار کا لُطف سے لیکے۔ مورت کی تُعلَقُ اللهُ الدُمُ عَلَى صُوْرَتِهِ صورت براہی فلق کیا اُس نے رُوٹ کو به روح و تؤرا یک بن سمجھو بند ان کو دو اً رم بهي خلق صورت حق يركب كيا صورت الكويهم في معني ميس محدودكول أدم عدرت والرعة ظاهريس معطفا " صورت جوآگ کی ہے وہی صور ت مالے عالم وجودس ظاهر بن آئے ہی أول بهي ألخفور بن أخسر بهي أسي السوت مس تمثل الشائيت بي آي

الفنس ہی آئے۔ عالم آفاقیت ہیں آئے۔ له در رحقیقت توروجود ماروج وجودی کوئی جورت نہیں ہے ان کی طرع کے جنگر میں موگا وہی اسکی صورت تمہی جائے گی۔ پھر صورت غیرادی جی بول ہے جیسے صورت عال اس ائب ہیں، جانش ہیں، امرت کے اولیاً،
صورت میں ان کی ویکھنے اب صورت خدا"
دیکھتے ہیں دل کے آئنے کو صاحت اصفیالی بے صور آئیں دیکھتے ہیں "صورت خدا"
اکئنے "برخیال ہے ۔ جورت ہے لاہمے صورت برجب خیال جا ۔ آئینہ جھٹ ٹیا
تبہ میں بھی یا کا ہوں تنزیب کا مزہ مجبوب میان وول ہے مجبت کی ہراوا
سارے یہ گھیل اپنی تو جم سے ہیں غنی سارے یہ گھیل اپنی تو جم سے ہیں غنی سارے یہ گھیل اپنی تو جم سے ہیں غنی

یماں کی" صورت" و مرات" سے وھوکا نہ کھائیں۔ يربارى" صورت مادى يا جارى" تبيد" اوربهارك" آئية" نہس لیکم من ایک مثال ہے۔ جو حقیقت کوظا سر نہیں کرتی لیک مرت" عكس معنى "كوظام كرقى مع مقيقت تويد مع جياكم بهل بتایا جاچکا ہے کہ نورمحری کی تفصیل میں ذات حق نے۔ اپنے آپ كومع اسمار وصفات واحكام وآثارظا بركياء ويجها اور ماياسي-"بشرى تحربات "سے ایک منال اور دی جاتی ہے مالانکہ لیسک كمتَّاله نشمُّي وه برمثل ومثال سے بے نیاز سے یا مربعی مثال سے بهت فيسموس أعالب. مثال: تخري درخت من بالتقصيل نمووار بوتل عد تنه اتباعين ا جرس الله الله المول متمروغيره كو طهورمين متخم أول يا باطن كالتيات لباس مطاير " اعتبارات"، "تقيرات "ديره ، جوعا موكهدلو (سرميد کے اُم صفآت آثار واحکام خَراجُوامِس) لیکن تخری حقیقت یا اس كامعنوى اطلاق برا قيار مي موجود بي يكو بطا برنظ بنيس آيا - كام بھی ہم" شبح" کو دیکھ کے بھولتے ہیں کہ ہم نے" تخم" ہی کو دیکھا۔ حضور صلى الشدعليم والم كاارتباد من رآن فقدراى الحق - كابى مطلب ہے۔ بھراسی شہر میں" تخم" کھی بھل کے اندر ظام موتے ہیں ۔ یہ دی مخم اول کے عین ہیں۔ اول بھی مخم ۔ آخر بھی سخم ۔ مافن بھی وہی۔ ظاہر کھی دہی۔ یہ ی مخم اول سے باتے "اپنی بازیا دلے" يسى ائے آب كو دوبارہ" مانا " اے - قرآن باك من ہے:-سىز يهم ما يا تِسَافِي وَالْاَفَاق . ترجم ديني بم وكفلائي سيراني نشانيان اليني ان كي نفرس من ادراً فا ق من -

انفس عمم مم - یا ہماری وات - جوعالم صغیر اجسم وروح / فنا ولقا کا جموعہ ہے) اوراً فاق یہ کا نبات یا عالم کبیر ( دوات حاوث و باقی کا مجموعہ) ہے مزید تفصیل آئندہ صفحات کے مطالعہ سے سمجھ میں اَ جائے گی جن میں حضرت مثال اور حضرت جسم کا بیان ہے۔

> باب ۸ - (د) یا تجلی نجم حضرت شال - برزخ

حضرت مثنال - وجود حقيقي كا ايك مرتب طهور هي جو" تنزلات " كے سلالے كى بابخوں كو اس اسلالے كى بابخوں كو كا كہ اسى وجود " كى أبي مثالى جھلك ہماراا بنا فيرما دى جسم ہے جو ہميں خواب ميں سيركرتا ہوا نظرا " نا ہے ابعض حضرت فيرما دى جسم ہم وگا كد كا شرا والبحق نے " قلب " سے تعير كيا ہے متناب ہوگا كد كذشته بيان تنزلات ظهور " كا خلاا صد مختصراً دُسرا ديا جائے تاكم اصل مقصود ذہن ميں رہے ۔

واضع رہے کہ تجلیات وجودات احدیت ذات امحض سمجھنے سمجھانے کے لیے کئی نے باتے اورکسی نے چھا ورکسی نے سات مقرر کی ہیں۔ ان ہی کو مراتب نزول "بھی کہتے ہیں۔ خلاحد یہ ہے:۔

تجلی اول ۔ بہ تعین اطلاق عالم ہا ہوت ۔

تجلی دوم ۔ بہ تعین وحدت وحقیقت محری ۔ عالم لاہوت مخبی سوم ۔ بہ تعین واحدیت واعیان تا بنہ عالم جبروت کھی جہارم ۔ بہ تعین واحدیت واعیان تا بنہ عالم جبروت

مجلى يجم - برزخ بين الارواح والأجمام - عالم مثال مجلّ شند . لدّ ششه به تعین اجباد و اجبام و عالم ناسوت بفتم - مرتبهٔ جامع - انسان - انسان کامل (صلی التُدعلیه دِسلم) ر ہم بہال اجسام شالی - بعنی اجسام غیرما دی کا مخصر و کر کررہے ہی اجمام مادی کا باب آگے قائم کرے اس کا چھے وکر وال کرس کے۔ عالم مثال جؤ تكم عالم ارواح اورعالم اجسام ماوى كے ورمیان میں وولول سے متعلق و مربوط سے اس لئے اسے برزخ بھی نیستے ہیں مشہور بحكة ارواح اشافى بورانتقال علم برزخ بي مين ما قيامت قيام ا لیس زات می کوم درم وجودس انے فہورات سےم وقت ستت لعنى والط ولعلق مع جست خص كودباس سد. يسبس مروره وجودس ایک دوسرے سے ختلف نوعیت کی ہوتی میں سکن کاو عارف كوجوزيحة بباس "عي زياوه فالص تعلق" ذات معشرق "سع بواب لبذا ہربیاس (لین ہرمرتبہ وجود) میں اس کی نظر" وات "بررمتی ہے۔ اس مالت كا اطهار يول كياكيا سے:-بهرانگ که فوای جامم می پوش من اندار قدت رای خشاسم تهم مندوم بالا "حصرات اكو احديث وحدث (حقيقت محدى) واحد عالم ارواح ، عالم شال ، عالم حس وشهاوت ( يا اجسام ) انسان كامل (مرتبهٔ جامعیت) کے تحت بیان کردہے ہیں۔ جزوری تفصیل کونت ا وراق میں بیان مو عکی ہے لہذا کرار عیرضروری ہے۔

باب ۱۹۱

## عَالِم حسّ و شهادت رجسم وصورت) اور (انسان کامل) وغیرہ

فصل - ١

یہ عالم حس وشہادت معقولات و محسوسات کامجموعہ ہے۔ جو معاولات و محسوسات کامجموعہ ہے۔ جو معاولات و مسالت کامجموعہ ہے۔ جو معاولات ، نہاتات ، چوانات انسان اور ان سے معلق چند غیر مقاوی قوتوں پر مشتقل ہے۔ حرف انسان "الثرونونلوقا"

بونے کی چنیت سے عشق خوا و رسول "اور" ملاقات الہہ "کی تمنا آرائی اور استحاد رکھتا ہے اور اس کو ما قریت ما وی زندگی ماحول اور کر دولی کے تمام بحیطروں میں اُلھے کر حن عبا وات ومعاملات اور حن اخلاق کا نمونہ ہی بنتا ہے اور سلوک حشق طے کر کے معشوق حقیقی سے مدنا بھی ہے نمونہ ہی بنتا ہے اور سلوک حشق طے کر کے معشوق حقیقی سے مدنا بھی ہے (والی ربامی کدھا فی ملقیلہ اور اُن کے احبول وطنوا بط وغیرہ ہیں ہم طراحیت معنوان کے مفصل بیانات برمت ندر کر نب اور تعلیم دینے والی متند و معتبر شخصیت میں ہم دور میں موجو و رہی ہیں ان سے استفادہ کرنا ہم ذکا اللہ اللہ کا کام ہے۔

مهارا اصل موضوع مرف توحید ہے اوراس پر" براوران عثاقر وصدت میکی قائم کرناہے لنداہم صف یہ بتانا چاہتے یں کہ افراد کا جم اور مادّہ کھی حقیقت میں ان کی ایٹی اصل نور محدی ( لار زات ) ہی کی بیست

فرع فهوری صورتیں ہیں - ان کی اپنی نہ کو کی ڈا تی مستی ہے نہ طقیقی دجود۔ جسم کی" جسیدت " اور مادّے کی" ما دمت " ۔ روح کلی محدی اور جسم کلی میڑی محطیات یا ان کی شانِ رحمۃ اللحالمیننی کی نشانیاں ہیں ۔

روح الارواح نے محص اپنی رحمت کے اطہار یا خورات تھی جیم روح الارواح نے محص اپنی رحمت کے اطہار یا خوراین وات وصفات

مے وَنَانَ کَ مُناطِر بِمُوحِبِ -وَمُنا خُلُفُتُ الْجِنَّ والْإِ لَسْ الالْيَنْعُبُدُون -ای ليَعْمُون اپنے مجبوب خاص کی عظرتِ عَالَ الله وَجَالَ کے فرانے سے رحمۃ اللغامینی

ربے جوبوب کا کا مرب برق و بان سے رائے ساتھ عطا فرای ۔ کے تقون ( لولاک ما ظہرت الربوبيتي ) کا اید کے ساتھ عطا فرای ۔

كيوك لطيف وبسيط الثايا حقائق ك ظهورك لئ مادى ومحسوس اعان کا بروہ عزوری سے۔ فقراً راین اولیار المدشروع بی سے کبدرے بی کہ ہر قرد مظر واترب ووالجلال والأكرام اور تؤرجال محبويي صلى التدعليه ولم كاكتينه ہے - الی فلسفر نے کہا۔ مار ہے کا اصل غرما وی ہے۔ موجوده سائنس وال كيت بن كه ما وه محفظين سے حرث مثبت اور اورمنفی برق یاروں کی حرکت وسکون کا ایک نظیس نظام ہے۔ اور یہی نظام اس سے ہرائیم (جرولا یتجزی یا سالمہ) میں یا یا حالا ہے۔ مختصر يه ب كر ما ده ب شار اصور تول " يس موجود ب - ليكن ورحقيقت وه رومان نورآنی برقی تو تول ادران کی چندصفات کا (جوسب غرمادی ہیں) ایک مجموعہ ہے لین توریا روح بصورت مادہ علوہ عاہے جمائد سالمه کاسائنسی بخریم کرنے کے بعد ما دیت کھ یا تی ہنس رسی ۔ فصل- ٣ جسم وجورت جسم كولعبض بزرگان دين أكين "كيت بي جس عيم راد" جموعة اعران ج. ليني صورت الله ، الباو ثلاث ، لذت ، لمن ، لوم ا واز نقل ، عناصر بن عوموالي شلاف ( ليني جادات - بناتات - حيوانات) وغيره مين بصورت اجمام يا تعينات ظامرين -إس كا مطلب به الوكر براجيم "مين مذكورة بالانوا ١ تا ٩) اعراص ملتے میں کسی میں کوئی عرص معدوم بھی ہوتا ہے اوران ہی كا محموعه مواليد ثلاثه بهوت بين حبم انساني بهي ان بي بين شامل م يهال لين عالم حس وشهادت لين برجهم الم منتر وجوديه-

جس میں وہ لینی مہتی حقیقی آپ اپنے آپ برطابرہے لینی ال جایات" مِن جُرِكُ محض اضافی مِن مُوو وات معه حقائق صفات ، واسار را قعال جواس مح علم میں ہیں!" لے جا ب"م حسم انساني - كرمذكورة بالاصفات ( اوامن ) عطاره اوركھي چن " صفات زائد "عطا ہوني ہں جن سے انسان جلم مخلوق میں متنازا وراشرف کیا گیاہے ۔ اوراس کنے " میں - بلداس کے برعضوظا برمین وجود حقیقی بی کی" صورتس" نظراتی بن مثلا فودیم عالت قيام وركوع مِن" اللَّهُ " اور حالت بحود مِن" عجل "بن ما الب اس طرح ما وقد ما وال كے بنول اور الكيول سے لفظ الله بن جاتاب، انساني جرول كو ديجود ان جروب ير. وائره توس ا صديت وقوس واحديث معروتر وعدت وحقيقت محراى نظراً للبع میساکشکل ول میں دکھایالگیا ہے ( اورمعناً ناظر- آئینے میں اپنے آ ب بی ولا الله ) بهار صامع بهي حب كوني جهرة انساني بوله واس ى أستحول كى يتليول ميس مهم افتي آب كو يات يول صورت الناني

له ملفوظی شکل

مَرْجَ الْمَحْرَيْنِ يَلْفَقِيانِ

دراصل جره انسانی میں سب سے زیادہ خوبصورت اور ولكش جير أنكهيس موتى بين اوران كى حان نظر بالخصوص جو محتت سے بعربد ہو۔ بی عالم فہر کاہے۔ انسان آمجھ س جال و حلال وونون صفّات بن ييكن جازبيت يعنى كشش - جال يس ب رشان جلال الله سے منسوب ہے اور شان جال فداکے محبوب سے ۔ لی مجوبت سے اور سی رحمت - اسی لئے اس کی طرف دل کھنتے ہیں اورصن مين اضافه برتا ہے خَلَقَ اللهُ ا كَ مَرعَ لَى صُوْرَتِهِ كا شايد سى مطلب ہے اس كى وصاحت ميں اور كھى كئى باش بى فی الحال اسی قدر کافی ہے۔ ۔ ۔ ۔ ۔ آور آور ملس وغیرہ تمام صفا عارضي - اضافي يا اعتباري بي بيكن روح (بالخصوص. ونفخت فيه من روحي كاروح ) الهين جان واربكه" حق تما" بناوتي ا لب السوتي زيد كي مين الفيا في اور عارضي حيزي بعي سروقت ورس حقیقت دیتی میں مگرالفیں جو طالب حق وحقیقت ہوں اور مراتب فهور وات سے واقف بالحضوص مرتبہ جا معیت اتباتیہ سے۔ جس كى تفصيل كزشة صفى ت من مذكور سے - نعتشوں اور خاكول سے بھی مدولے کر می حقیقت واضح کی گئی ہے کہ عالم ناسوت کی مدد سے بی دیگرتمام عالمین کی تناحت و یا فت مکن ہے۔ ملک تمام عالمین كأ غلاصه خووحضرت اسان سے اوراس كا بھى غلاصراس كى اشت لینی انار عقد ہے۔ اسی طلسم المیں سب کھ موجود ہے۔ غالب نے کس قدر صحیح قرمایا ہے:-ىطانت بىڭانت جلوە بىداكىنىن كى جىن زىكارى كىلىند بادىمارى كا

یعنی آئینے میں صورت نمایاں بنیں بوسکتی جب کک کہ اس کی بیشت ہو انگار نہ ہورجا کچر بہاری "صورت" بھی نظر بنیں اسکی جب کک کہ اس کی جب کک کہ جن بطور زنگار کے "آئینڈ باد بہاری "کی لیشت ہر نہ ہو لیبی ہم بہار کا دیدار ہجن کے درایعہ ببی کر سکتے ہیں۔اسی طرح فوا نے اسطف کوج اس آر دصفات وا فعال حضرت انسان میں فوا نے اسطف کوج اس آر دصفات وا فعال حضرت انسان میں (جزمی طور پر) ادر انسان کامل صلی الدعلیہ وسلم میں نکامل طور پر رہن میں اور یا بھی سکتے ہیں اس طرح کہ جو اس کی شان کے شایاں ہے۔

#### (فصل م) طلسم كدره عالم اورانسان (جيس كه وه عام طور پرنظرات بين)

ریکھنے نا کہ اس طلسم کرہ وینا میں جو کچھ نظر آرہا ہے، دہ ب "حضرت النبان "کی بود و مؤد ہے۔ جہاں و پیچھتے ہی النبان کی آل و زوال ہی نظرا آنا ہے۔ صابع النبان ، مصنوع النبان ۔ رعایا النبان ، معنی بشر ۔ اللہ کا مصنوع ہے۔ ) شاہ النبان ۔ رعایا النبان ، حاکم آلنان ، محکوم النبان ، طالب النبان ، مطلوب النبان ، عامنق النا ) معشوق النبان ، مرسل الید النبان ، مجتوب النبان ۔ و بیسب اس کے جہم و النبان ، رسول النبان ، مرسل الید النبان ۔ و بیسب اس کے جہم و عورت سے بھی متعلق ہے اور اس کی حقیقت سے بھی بی جہم وصورت کی معدوسے نفس مطبخ نے ۔ اپنی صفا تجسن کا اظہار کرواہے ) کی معدوسے نفس مطبخ د اپنی صفا ت جسن کا اظہار کرواہے ) اب دوسرا پہلو بھی دیکھئے۔ بہی انسان کا ذہب بھی ہے مظار بھی۔ فتنہ گری ہے فتیوں کا شکار بھی ۔ ظالم بھی ہے منطلوم بھی۔ پوتر، فواکر، فاسق، فابح ، برہی و برکاریمی ۔ جابک اورجہول ایمی قابل و مفتول بھی ۔ امیر و کبیر بھی ، گدا و فقر بھی برشطان وا بلیس بھی ۔ منکر و مردو وبھی، حریص در - طبع کا بسکر۔ قوم و ملک کا وشمن . باعی و بنظن وغیرہ بھی النبان ہی ہے ۔ مالا بحد یہ اس حقیقت کے کرشمے نہیں ہیں ملکہ اس کا نفس امارہ ہے جو جبم وصورت کے کرشمے نہیں ہیں ملکہ اس کا نفس امارہ ہے جو جبم وصورت کی مدوسے اپنی گراہی ، بحروی اور ضوالت کا اظہار کرتارہا ہے۔ کی مدوسے اپنی گراہی ، بحروی اور ضوالت کا اظہار کرتارہا ہے۔ المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول فرشوت المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول ورضوت المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول المخلوقات ، بھی نہیں النان ، اشروت المخلوقات ، بھی ہے اور"الزول المخلوقات ، بھی ہے اور النون کی دوستوں ہے اس کی تربیت کے الشروت المخلوقات ، بھی ہے بشر لیک الشرک کرورے میں شامل مال کر رک یا لفش کی وما تو فیقی الا با ملات ۔

(نصل-۵) الخالاعال بالنيّات

بے شک ہر عمل کا بنیادی تعلق نیات ہے ہے۔ سکن بیت کاخیر بر سونا بھی دل ہی صلاح وفلاح بر سخصر ہے۔ ارتباد باری تعانے ہے۔ فکر اُفائح مُن رُفعا وَقَدُونَا ہِ مَن دُشْهَا۔ (یعی بس فلاح بای اُس نے میں نے اُس نے ایک میا ف کیا۔ اور وہ خواب وہر یا د مواجس نے اس کا تزکیہ وتصفیہ نہ کیا۔) چا بخر جب ول کا تعلق دینڈ ورسول کا اوران کی محبت (عشق ) سے ہوگا تواس کی نیرت بھی خیر بر موگی اوران کی محبت (عشق ) سے ہوگا تواس کی نیرت بھی خیر بر موگی اوران کی محبت رہوگی۔ ورنداس کے برعکس ہوگا۔

#### فصل - ١ انسان كامل

يه مرتبه "مراتب ظهوروات" كا مرتبه جامع بع جع حفرت انسان یا انسان کامل کہتے ہیں۔ درحقیقت انسان دینی انسان کامل یا خلیفته الله عظیرام بے شان الوبت کا۔ اورجامع بصفات کا كا عدد واحديث تحييم إلى واس من مرتبه احديث كى ب رنكى ( تنزييم) بھی ہے اور فلقت عنصری کے لوازم بھی میں ۔ لیس حقیقت کلیہ انبانیہ عادث بھی ہے ازلی ایدی کھی ۔ اجالی کھی ہے تقصیلی کھی۔" انسان سے مراد انسان کلی ۔ تحلی اعظم شان الوہت ہے۔ جس کے مظاہرانسان وزی بس وان مين بعي بعض مظهر نافقي مين بعض كال برزماني مين ايك بي مظرام موتام عصفوت يا قطب رمال محتيين . . . حفاظت عالم يس واي نائب حق یا غلیف ابنی سے ۔ وہ انسان کامل کا عین ہوتا ہے۔ يم مزيد چندسطوراسي ايك سابقة تصنيف مخزن انوار توحيدسه بهان نقل كرت بين ان بي مذكوره بالانكية زياده واصفي بين منزاس سليعين اسم الله كى ومناحت بعى ببت ايم ع وحضرت في البر مے بیان پرمینی ہے جنائجہ (۱) اسم الله کبر کھی ہم وات حق مراد يلتي (ليني وات ولبيط محق مع) اس ووت اسم الله اسم وات موتا ہے اوراس کے مقابل کوئ مہن رہا۔اس مرتب میں درب ہے دعبد-وجودما برالموجووسة اس كاعين م (٢) كبھى الله كم كرشان الوست مروية بن جس كے مقابل عبد

یا بندہ ہے۔ بہاں وات جمیع صفات کمالیہ ہے رشان موثرہ یارلوسہ ہے۔ اعیان تابتہ اس سے متا تراس سے مطاہر و مرات ہیں یہاں اسم الله تا مام الما الما الما الما المام الله على وشامل سے - اسمار اس كى تفصيلات بين- اس يت اس كا اليني الله بمني شان الريب كا) مظرعین الاعیان یاعین کلی یاعین محدی ہے۔ تمام اعیان عین محری كى تفصيلات بين ريعين الاعمان جب موجود" في الخارج " بو كا (لعنى حب اس حقیقت كامظر نایال بوگا) تو "غلیفه كملاے كااور وسی انسان کامل" ہوگا۔اس سے دو ورجے ہیں (۱) بالذات. یہ صرف ایک بواہے جے محدرسول الدملی الشطاب سلم کیتے ہیں (٢) بالعرف برزماني من زير يرتو محرى بوتا ہے . قبل ظور مي وه سنتمركهات تق بقد بود طهور محارى صلع غوث يا قطب الاقطاب كمال أ ودان ك زير سرتو علم ادبيات كرام كي دوات موتى من اشان كامل" جوتكم مظروات ع لبدا حقيقتهُ اور وجودا معشم رہے گا اور نظ البی بھی اسی پر رستی ہے جب انسان کامل "ونیا مِن شريع كا أو تيامت بريا بوعا كي W ا حرم مقدم كتاب بذاكى دائے ميں يه الفاظ كه احب انسان " دنیاس " درج کا توقیامت آجائے گی" صرف ان عوام الناس كالمحات كے لئے بس جوانسان كامل كوانے مانند الك جزئ - فاق تمام عالم فحل ہے بلکہ فائ آدی سمجتے ہیں۔ ورب تمام عالمین انسان کامل ہی کی بدولت بیدا ہوئے اور مرقرارین اور دره وره اس کامطریم- لبنا نسبت كل اور جزوك ب- ورخت اورية كى بى . بح اور قط ه كى ب

بنے اور انگشت کی ہے۔ اگر یہ کنا ہمیں ہے کہ " جب بھر قطی میں اور ورخت آبیہ بین اور ورخت آبیہ بین اور ورخت انگشت میں نہ رہے گا تو قیامت اجائے گی " جب انسان کامل ونیا میں نہ رہے گا تو قیامت آ جائے گی " جب بشرہی نہ رہا تو انگشت کی ان درہے گا تو قیامت آ جائے گی " جب بشرہی نہ رہا تو انگشت کہاں رہی کہ اس پر قیامت کی تباہی آئے ؟

مارت کا آبا برحق ہے سمیو بکہ مجرصا دق صلی اور اور ہے عامی کی نظر اور ہے عامی کی نظر اور ہے اس بین کیامت کا آبا برحق ہے سمیو بکہ مجرصا دق صلی اور علی ہے۔ اس بین کیامصلحت ہے اللہ و رصول "بہتر جائے ہیں ۔ اس بین کیامصلحت ہے اللہ و رصول " بہتر جائے ہیں ۔

نوٹ : انسان کامل کے بیان کے سلیلے میں . حقتہ ووم ۔ شرح کلم توحید کا منبر ۲۷ ( آخری جندسطری ) بھی دیکھنے۔

#### رو نکتے

مکتہ ، آج مدارج ابنوۃ ( مبدا قل) صفات ۸ ۱۵ – ۱۵۹) کے مطالعہ سے حسب ویل دو بکتے ہا تھ آئے۔

(۱) طریق جذب میں۔ (عاشق کی نظر پہلے اللّٰدیر بیر تی ہے لبدیس اپنے آپ ہر) شال عار تورسیں آتخفور کا ابو بکرمیں سے فرمانا (لاتحزن ان اللّٰہ معنا۔ اللّٰہ سمارے اللّٰہ مارے اللّٰہ مار

اور (۲) طریق سلوکیس - (نظر بیلے حود بر بعبی الله بربر فی ہے) شال جب فرعوی شکر نے حصرت موسی کا تعاقب کیا تو میں میں رقت میرے ساتھ میں رقت میرے ساتھ میں رقت میرے ساتھ میں رقت میں رہت ہے ۔

دونوں حضرات بنی مقے (بیاں یہ بکتہ بیان ہنیں ہورہاہے کہ دونوں
میں فرق مراتب بافاظ فضیلت کیا تھا) دونوں عاشق حق تھے۔ دولون
کو کیساں صورت وا تعات سے سابقہ تھا۔ دونوں نے اپنی توقبہ یا نظر الله
کی طرف مرکوز کی سکین ایک نے پہلے وجو دحق سبحان، پر نظر ڈالی بھر اپنی،
طرف - (ان الله معنا) یعنی بقیناً الشربهارے سا کھ ہے اوردور سرکے
ساتھ میرارب ہے۔
ساتھ میرارب ہے۔

اسے حضرت محدث جذب لین جذرب عشق کاغلبہ ۔ اور ہ طریق سلوک کا فرق مجنے ہیں۔ حالا بھہ" طریق سلوک " بھی عشق ہی ہر تا کم رہا ہے۔ کیونکہ اسلام ہویا ایمان بہرائی کی بنیا دعشق پر قائم ہے ۔ ناہم یہاں ابنیائے کرام علیہ الصلوّۃ والسلام کے عشق اور اس کے ساتھ
" فرق نظر کو نہایت الجنی طرح واضح کیا گیا ہے۔
اسی طرح عوام انداس مسالحین المت ، عارفین المت اوراولیا اللہ کے جارئی عشق اور ڈاویہ بائے نظریں فرق ہوتا ہے ۔جس کی تفصیل کی بہاں مخفی کشش نہیں ہے۔

نكتمادوم \_ آيات وآن سے جبوب فداك شان تنزيي كا استباط سلے تہید کے طور پر تن حقائق کو زہن میں ان کرلینا عفروری ہے۔ ( أولاً) يدكر حق سبحاء باطن عبى سے ظاہر بعى ہے۔ (مانياً ) وہ علا سر بهوكر بھى اپنى شان باطن سے والبت ومربوط رسا ہے . (أللًا) اس كتان باطن وظامر كانتات كے برعالم س أس عالم ك " استیا "کی صور تول" پر طا ہر ہوتی ہے -يكن مم جن ووا يات قراني كويمال بيش كررم بن ان كالتلق عالم اسوت سے ہے۔ آيات - ايك آية يه سي . هَنْ أَقُوبُ السِّد مِنْ حَبْلِ الْوَيد ہم انسان کی رک جال سے بھی زیادہ قریب ہیں۔ دوسری جگر حفور عبوب فداصلی الشرعليه واله وسلم ي وات مباركه اورحقيقت مقد ك لئ الشَّاوص تعلك يه م النبي اولى بالمومنين من الفسهد .... الخ لین بنی باک مومنول کی جانوں سے زیادہ قریب ہیں رواضغ رہے کہ آیة میں نفظ نبی کا استعال اور بير مومنين کی جاؤں سے زیا دہ قرب " ہونے کا ذکر۔ واضح کررا ہے کہ حضور" وہاں" سے" بہاں "مک تعینات صورت وحبم کے باو یوو"الطف می الطف"

نيزيك حق بعى" اقرب ذات المؤنين "م ادر" حصورك حقیقت مقدسد" بھی " اقرب وات مومنین" ہے۔ إن حقائق كيش نظريي أبت بوتا بك "حقيقت بني " اور حقّ سبحانه، ووثول ايك بس. كمكه" باطن دومنن " كو بھي حق وعيق يمين كا غير بنبي مجھ سكتے . وراغور سميے تو" مومن" بونے كى شرط هي عرورى بنين بي كيوكم أبت مخن اقرب ... الإ بر فروبشرس متعلق ہے خواہ وہ صاحب ایمان ہو یا نہ ہور سکن اس کا تعلق اللہ سے ہے اوراس نے سب کورندگی اور توازمات زندگی سے توازائے تاہم جہاں اس کے مجبو سے ضمنی مرتب صلی الترطلیہ ولمن کا تعلق ہے وال حضورا سے شدید جنت کو وض بلکراسی کوایان فرار ویاہے۔ رحزت اس کی نعمتیں ، انٹر کی رضا و موث توری بجٹ مش و معفرت اور دیگر البرى رافتين سب أنحضرت صلى التدعليه وسلم ك صد تع بى ميس مل سکتی ہیں رقرب خد ورسول مجی ان ہی توش نفسوں کے لئے ہے۔ بوسرکار ودعالم. رحمت اللغامين كے عشق ميں فنا موجائيں

\* ہم کو آیا جو آیا الفین سے ہم نے پایا جو پایا انفین سے سالا ایٹ ایرا یا انھین سے حاصل دوجہاں ہیں محملاً

#### باب-١٠ فصل-١

### خلاصة وصرت الوجود- بزبان ويكرال

كرشتداوراق مينهم نے اپنے علم ولقين كے مطابق اس مسلے پر رقینی ڈالی ہے اور عاب کا قرآن پاک واحا دیث مبارکہ اور فرمووات اوليارالله ومحققين كرام كي خوالے وينے سا-اب ہم من صفحات و مكر حضرات مح خيالات يرمشمل بيش كرتے بن تاكم الظرين كے ليئ مربيد اظينان كا باعث مورينا في مندوع ول سطور جناب و اکثرمیرولی الدین صاحب ایم-اے (علیگ) یی-ایج وی ( لن ك ) صدر شعبة فلسفة جامعة عثما ندر حيد آبا و (وكن) كاكتاب رموز عشق سے بھدشکر میٹس کی جاری ان ۔ موصوف فرط تے ہیں: تُمَاقُ الشَّلُوتِ وَالْأَرْضَ بالحقّ وتَعَالَ عُمّا يُشُركُونُ (اساؤن كوا ورثرين كوحق عينايا وه سیو بحد تعالیا حق کی صفت واقع بنوی ہے اور لفتہ واجب اوجود كانام قَ بِ اوراً يَدْ كريم نَشَعًا لِيَ اللهُ الْمُلْكُ الْحُقَّ والشرتما ي موادشاه حقى يزاعال شان بي الله ع ١١ ہی اسی طرف اشارہ کردہی ہے۔ أكي اورجد بطور حصر ارشاوس وكما خَلَقْنا هُمَا إلَّا أَكُتْ اسى طرح ايك ا ورحكم مرمنين كو فاص طور يرعلم عطاكيا كوالم بعد

كَ عَبِارِت ہِے) "..... هُوَ الْاَدُّلُ وَالْاَحْرِ وَالظَّاهِسُ وَ الْبَاطِئُ وَ هُوَ الْخَرِ وَالظَّاهِسُ وَ الْبَاطِئُ وَ هُوَ الْبَاطِئُ وَ ﴿ الْبِيءَ الْبَالِمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ (۱) عدم محف سے بیدا ہونا ہنیں ہے کیونکہ عدم سے عدم ہی بیدا ہوتا ہے۔

(۲) نہی عدم محفن کا اشیاکی صورت میں نمایاں ہونا ہے کیوبکہ عدم محفق تعربیت ہی کی روسے کوئی شے نہیں ہے کہ وہ ستی کا مادہ بن سکے ....

رس د جي عن تما ك كا تو وصور تول ين تقييم بوجا ا ب كيونك وه تبعیض و بخری سے منزہ ہے ( یاصیع ہے کرحق تو منقسم ہونے سے یک ہے دیڈا ہوجب وضاحت منرس - اس کے لئے صورتوں میں تقیم ہوجا نے کاسوال ہی ہیں برا ہوتا کیونکہ ایسا خیال مندرج بالاً يات اوران كى وهناحت سے مطالقت بنيں ركھتا۔ نيز اينها تولوا فتم وجب الله - (مم جدم بي اينارُح كرو. وكيموك الله ك" وجدة الويال" وجرالله السع مُراد- وات عقب ومظامرى سے ظاہر ہے حال مک مظاہر اضافی ہیں من کان فی ھنال اعلی فھو في الأخرت اعلى = (جوبهال اندهاب وه آخرت مين جي اندها رسے گا) اور هوالطاهر شيزوه تشريات جواوير موانطا سرك آبرى نے بيان كى بيں دان سے بھى توفيع كنير سم مطالقت بني ركھتى-نرج نے کی جگر حقرت امام حین علیدات الم کا یہ ورود تھا ب: الله مصلّ على الحير اول كل شيئ واوسط كل شيئ وَ خوكل نتيي ع: ( يين اع الله رحمت ازل فرما محكم برجوبر شىك اقل بعى بى - اوسط بى بى اور افر بعى بى) بھر بتائے كر سے یس سرائے ذات محری یا نور محری کے باقی کیارہا ؟ اور نور محری تورحق ہے۔ بہال بعی تقتیم کی گنجاکش بہس ہے۔ حصرت شیخ اکبر کا یہ

عقیده بهی اس کاموید ہے کہ الحق محسوس والمخاتی معقول و جب انسان "ہی معقول و غیر حقیقی ہوئی۔ بہت انسان "ہی معقول و غیر حقیقی سورتوں میں تقسیم ہوجا نا بھی محال ہوا۔ بہت اخراحی تعاکم مصورتوں میں تقسیم ہوجا نا بھی محال ہوا۔ جنا بخہ اجسام مصورتیں ۔ ربک ویو . ویک صفات اسٹیار و فیوف لہور مق تعالی اسے سے محصل معنق کی اضافی استیاری والعی غیر حقیقی استیاری والعی غیر حقیقی استیاری والعی غیر حقیقی استیاری والعی غیر مقیقی منطا سریا نشانیاں ہیں ۔ ان میں نور محدی یا نور خدا کینی حق تد کہا ہے ا

بھيورت معلومات (ياصورعليه) بمصدات هوانظاهرُ مناب على فرمانات علومات (ياصورعليه) بمصدات هوُ الظاهرُ مناب على فرمانات مي تحقي يا (تمثل) أن صورعليه (ووآت اشيا) وحقائق اشيا يا ما بيات محنازيا وه مناسب تقا مصنف كاب الما الميات مناسب بين مهنف على معابق بورسي ہے وو وات حق ميں مخفى اورعلم حق ميں مندرج بين معابق بورسي مي وو وات حق ميں مخفى اورعلم حق ميں مندرج بين اس بين وجو وات عق ميں منازج بين ان كي قابليت واتى مے مطابق خارج ميں مين وجو ظاہر وجو و ہے ۔ ان كي قابليت واتى مے مطابق خارج ميں مين وجو ظاہر وجو و ہے ۔ ان كي قابليت واتى مے مطابق خارج ميں مين وقالم وجو و ہے ۔ سور با ہے ۔ " له

آئے جل کرصاف ترالفاظ میں فرماتے ہیں: ۔
" جب حق تعالے مصفت نور کے فدراید ، کالم و ، کا زام میسے
کے ویسے رہ کر- بلا تغیروتبدل- بلا حلول و اتحاد مصورت معلوم
سے ظاہر بعتا ہے ۔ توحق تعالے کا نور ۔ معلوم سے متعلق ہوکر وقع

اس کاعلم معلوم سے متعلق ہوکر قلب ۔ اس کا وجود۔ معلوم سے متعلق ہوکر جسم اور اس کا آنا معلوم سے متعلق ہوکر نفس کہلاتا ہے ۔ ان سب کا مرکز مُبُو تیّتِ مُطْلَقت ہے۔ نافھ مرو تد نبو،

صاحب گلش راز فرماتے ہیں۔ انا الحق کشف اسرار است مطلق برحن کیست تا گوید اناالحق مند کورہ بالاحقائق کے بیش نظر عارفین صادبین سے عشق اور ان کے عاشقا نہ کلام کا سمجنا آسان ہے کیوں کہ ان کے عشق کا بیس منظر یہی حقیقت وحدت الوجود ہے۔

كاجاتا بيك

اله رموزعفق - م الفاء

## صرف دواقتبارات ازكتاب كلمة الحق

عُلام سَيْدِ شَاهِ عَبُدالرحِن لَكُهُنُونٌ قَارَر، جِنْتَى الْ

اقتباس (١)

" تحقیق مذکور سے یہ امر بخوبی مشنط ہوگیا کہ تمام اتیار اور خدا کے سبحانہ میں فیریت کا گمان ، حقیقنا خدا کے ساتھ شرک ہے ا در اصالنا کفر ہے بعنی کسی موجود پر خواہ وہ نیک مو یا بدریہ گمان کرنا کہ غیر خدا ہے ، شفر ا در شرک ہے یہ ا

اقتباس الم وافتح موکد ازروک عبارت و ولالت کلم طیمه کامفهوم بیر سے که مرموع و بالعموم یونی تجیشت افرادی و مجوی خدائے سبحانه کامین ہے۔ اور (کل افراد اور مجوی) میں تصادق با کیکر کم کام مادہ ہے۔ تاکہ کمان غیرت جوکہ شرک ہے۔ ان ورفوں میں سے ایک کی ( بھی ) صورت باتی ندر ہے۔ ...
یعنی کل موجودات (افراد آیا مجوعاً )غیر خدا مہیں ہیں اور جبکہ غیر خدا کا وجود ہی بین ہے تب رسم فرات تینی ( اللہ ) کامر بڑی بھلی چیز پر اطلاق کرنا صحیح ہے۔ ورند وہی امرازم آئے کا جس سے گریز ہے اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے۔ اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے۔ اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے۔ اور دہ گمان غیر میت سے اسے معنی میں اور دہ گمان غیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے۔ اور دہ گمان غیر میت سے اسے اسے معنی کرنے ہے۔ دران صفحہ میں اور دہ گمان عیر میت سے اسے امرازم آئے کا جس سے گریز ہے۔ اور دہ گمان غیر میت سے اسے اسے معنی کرنے ہے۔ دران صفحہ میں اور دہ گمان عیر میت سے اسے اسے معنی کرنے ہے۔ دران صفحہ میں اور دہ گمان عیر میت سے اسے اسے میں کا دران میں میں کی اور دہ گمان عیر میں میں کرنے ہے۔ اسے معربی کرنے ہے۔ دران صفحہ میں اور دہ گمان کی معنی میں اور دہ گمان عیر میں سے اسے اسے اسے میں کرنے ہے۔ دران صفحہ میں اور دو کمان کے معربی میں میں اور دہ گمان کی میں دران سے دران

# كالمطيت كالمقهود نفي غيريي

ہماری زیر نظر کتاب حقیقت محری میں اتنی گنجاکش نہ تھی کہ ہم وہ کی عبار سے بھی دیتے اور ترجہ بھی ۔ نہی ہمارے پاس اس کا وقت کا ا کی عبار سے بھی دیتے اور ترجہ بھی ۔ نہی ہمارے پاس اس کا وقت کا ا اختلاف محرکے والے اختلاف ہی کرتے رہیں گے اور جن کے لیے "یافت حق " مقدر ہے ۔ ان کے لیئے اشارات بھی کا فی جوتے ہیں ۔ " و بوانہ را ہوتے

وكنند- أكين عشق حقيقى الرد عسترق عاشقى كا أيند بولا بستاكم اسس میں وہ اپنے ہی جال کامشاہدہ کرے اورعاشقی کی جہت سے معشوقی كاآئية بواب تاكماس بي افي اسمار وصفات مح كمال كروكھے۔ برحند کہ دیارہ شہودس ایک ہی مشہود سے میکن جب ایک چہرہ کی آئینوں کے درمیان ہوت ہرآئینہ میں دہی جبرہ نظرآئے گا۔اس سے وه ایک چهره نقیم نبین برجا تا (اسی طرع اگرکوی آئید لوٹ جا تو تعی جرے کے مگرے ہیں ہوتے۔ جنا کخدا شیاس طاہر ہونے سے خُنْ بَعًا لے اللہ ای صور توں میں تقیم نہیں ہوجاتا۔ برحال اچھی طرح سموراجا نے کہ حرف حق تعالے موجو وحقیقی ہے اور وی اضافی استیا کے لا تعداد آئینوں میں جلوہ کر ہے۔ بقول مصنف كتاب بارامه فواک حقیقت اسی ہے ول میں تمام شکلول یں جلوہ کر أسى كي جلوول كا نام "عالم" الى كو ديكھو اگر نظر ب فصل ۲ اب کھ اشار کی مورت س بھی عدا کے حقیقی

ردهان عاصری مباقی ہے:
حصرت جاتی ہے:
حصرت جاتی ہے:
درکون و مرکاں نیست عبال جزیک نور
ظاہر شدہ آں نور بانواع مہور
حق نور و تنوع المهور شس " عالم "
توحید ہمیں است دگر وہم و عرود
حصرت شیخ فریدالدین عطارات
ہست فود نیش د آناعل و مفعول
ہست فود قبض د نسط در ہر کار

ناظرنود نخودست و نو و منظور نود تماشا و خود بمساشا کار ماشق خود نودست د نود نمعشوق نود طبیب نودست و نود بیمار حمین شمس تابریزی دم

دوی راجوں بدر کردم کے دیم دوعالم را کے بیٹم کیے جویم کیے توائم کے دائم حصات چاجی رہ

بهسایه و مهاشین و مهمره مهمه اوست در و بق گدا و اطلس شر مهمه اوست در انجنن فرق و نهال خمانز جسمع بالتدمهم اوست ثم بالترمهم اوست

گرطالب شربود و گرکاد ست خیسر گرصاحب خالفته و گردا بهب دیر از روئے تعین بمر عیراند نه عین وز روئے حقیقت جمه عین اند مذ غیر

حض ت محسن کا کوروی وی دونوں سے جلوہ فریے حدکا دونوں سے جلوہ فریے حدکا دہ آک گل ہے ترے گلزارِ مقص کا کہس مقاری کا خدت سے اعراکا اسمار کا شہادت سے اعراکا ہے۔ مشہود ایک ہی ہے شاک دوجشہی یا نے اشھار کا

(محميس از اميرمينان عليه الرحمة) \* ہے بدر کمال اون تشہیر بريز جال مرتزيب بندے کے ساس س فدای ازل ہے زمین یہ کریان حضرت اقبال \* \_ ترو ہوئی ہے دمان ومکال کی تازی دے زمال د مكال لا الله الا الله \* \_\_ زمين و آسمان وجار سونست ورين عَالم بجر الله هو ميست \_مثادیامرے ساقی سے عاکم من و تو الك يحد كو مع كالدالاهو حضرت تطب عالم مدار اعظم نیا زبے نیا زحضرت شاہ نیاز بربلوی قرس سره العربية قرمات ين و-يه جوم كون ومكان يا دويه م سب لاتعه جس كو كيتي بن جمال يلدويه بع سب لاشه گرمے ہے ام ونشاں کا ہے یہ سب ام ونشاں يرير سب ام اورنشان مارويه ع سب لاشف معمور موريام عالممين ورشيرا ازماه تا بماہی سب سے ظورتسرا الرارامدي سے آگاہ ہوسوماتے تو نور ہر شررے ہر سنگ طور تھے۔ براناه تک ری بے ترے ی متح دیارے مركان من بول يأتا سور طهورتنسرا

### وحدت میں یہ عبونے نقش ونگار کرت

مویش دبهگان آشنا دیکها چهرهٔ یار جابی و یکها دنگونی اس کا ما سوا دیکها آپ کو مرطسرح بنا بیکها شکل بابیل میں چهچها دیکها آپ کوآپ میں جادیکھا برسر دار وہ کھنجا دیکھا م عشق میں آ عجب مزادیکھا کی ایکھا کی ایکھا کی ایکھا کے ایکھا ایکھا دیکھا دیا ہے گئی آسے دوا تق ہو دیدائی کی تھی آسے خواہش صورت گل میں کھا کھا کا مہنا میں کھا کھا کا مہنا کھی کے دعوی کیس آنا الحق کا کھی کی دعوی کیس آنا الحق کا

مهین ظاهر کهین جیبا دیکها کهین خانی کهین بقاد کچها کهین بنده کهین خداد کها کهین رندول کا پیشود کها برمیزناز ادر اداد کها سینه بربال و دل جلاد کها یار کوہم نے جا بجا دیکھا کہیں ممکن ہوا کہیں اوب کہیں بولا بلی وہ کہہ کے الت کہیں عما بر بنا کہیں زاہد کہیں وہ در بیاس معشوقاں کہیں عاشق نیاز کی صورت

#### از ناجيز مُصنّفت كتاب هذا

\* ایجاد کا موجد توہی، موجود توہی ہے۔ عابد ہے تبخلی تری- معبود توہی ہے ہیں کون ومکاں تیری تجاتی سے منور جس شے میں نظر کیجئے موجود تو ہی ہے

معدود نہیں کعبہ ومسجد کی عدول میں کو ٹین میں اے مالک و معبود لو ہی سے یوشیدہ مجابات تعین میں سے وحدت سیرہ توہی ساجد توہی مسجود توہی سے سولیس بدل شان تری چھپ نہ سکے گی تراید تو ہی عابد تو ہی معبود تو ہی ہے الظامرُ والباطنُ قرآن سے سے شابت وراصل وجود ایک ہے موج وتوی ہے تنزيه كامطهريد يه تشبيد كاعالم اطلاق ہویا قند ہو موجود کو ہی ہے اك لقش مازى ب عنى كا يرتعس! اس نقش مجازی میں بھی موجو د توہی ہے عدهم و محمتا ہوں اُ وھے توہی تو سے مرا قلب توسے نظر تو ہی کو ہے بوہے آئینہ ہے تراحث جاناں نہیں آئینہ کھ ، مگر لڑ ہی تو ہے صفات اور اسماکے بردے ہیں ورنہ شبح ا ثناخ وتخم وتشر تو ہی تو سے فقط ایک رشتہ ہے گریں کروڑوں نظر غیرائے ، مگر تو ہی تو ہے مسی بھی تو ہی ہے بیمار تو اسی! دوا تو ہی تو ہے ، اثر تو ہی تو ہے

تعين كو فا في بنايا ہے تو سے د جو و حقیقی مگر تو ہی تو سے غنی کا ہے ایمان حفظ مراتب بیشم حقیقت زیگر تو ہی تو ہے \* طهور تفاجھے منظو سحب ریا ن سا بنایا فلق کو آئینہ خودمنا کی کا \* وره وره سے عیاں سے آفتاب ین دریا یک پہاں ہوج وحیاب سارے عالم سیرے آیات و حروث در حقیقت تو ہی ہے اُم الکتاب \* مُمُ عبارت بين عسے نقطے اپنی کثرت یس چیب گیا بنوں سیس حن بھی موں میں چشم عا سے بھی این صور ت یہ خود فدا ہوں میں وره وره مری دیا تی ہے ال عنى ميس جيا بوا بول ميو \* اپنا ہے مذہب کا نہ اکتبہ ہے مذہبت خانہ ہے مرف ترا عاكم ، اے جلوة جانانہ ہے دیکی یہاں یڑی، ہردیا سے ظاہرہ ہے کون سوا تیرے ، اے جلوہ جانا نہ \* جو اک حقیقت اسی ہے ول من تمام شکلول میں علوہ گرہے اسی کے جلوں کا نام عالم اسی کو دیکھو اگر نظریے

حجاب ہائے مظاہری ہیں کمال دبی کی جلوہ گاہیں کاوعشق خدا زگر میں جال جاناں ہی بردہ واسعے مری ہے ہرجا وہی ہے ہردم نشاسکی صراح نے نہ اسکافابع اُسی کے اعلیان ثابتہ ہم ۔ اُسی کی مرضی کا سب انترب

> اصل حیات بھی ہو تم، تم بی ظہور زندگی سر ظہور بم یہ بھیس حسن غیور زندگی ول سے ہو سور وساز تم ہتم ہی نازجان کی دل بھی بھیں ہوجاں بھی تم نور وسرور زندگی حسن بہار زندگی ۔ عشق ووام کے جین ول کی تبیش بڑھائے جا نیپر نور زندگی

ہڑنا تری ثنا ہے رہے" ارباب " بہا ل
ہر نشاں تیرا نشاں ' برور وگار لے نشال
فلق ہے معقول تو محسوس خلاق جہال
تو ہے نقطہ تو ہے وفتر تو نہاں تو ہی عیال
بھر کو دیکھیں تو ہے میساد وہ نظر یا یس کہال
اے برون عقل و دائش ماورائے ہر کمال
موئ سمجھے یا نہ سمجھے ۔ جرف تو موجو دہدے
این انا ۔ امواج مجہر عشق کی
موجزن وریائے وصرت نور واصر ہے کرال
موجزن وریائے وصرت نور واصر ہے کرال

اڈل دائز بھی توہے، باطن وظاہر بھی تو آئینہ ہر ذرہ تیا، توہی خود برعیاں لاکھ بردوں میں چہا۔ بردے مگرتھے" نام ہے شرع اپنی آپ توہے۔ آپ این خود بیاں اے غنی تیرے غنی کی لاح تیرے ہاتھ ہے ایج کی حروثنا کیا ۔ ہے زباں کا کیا بیا ل

زره زره تيرا شايد المدا لله قدرت يرى تطره وطره "فلزم تيرا. دريا دريا صنعت يرى عنی غنی مکبت تیری - بت بیت رنگت یری يومًا بوماحن مجتم - والى وال قدرت ترى بده بنده ترا بنده- دوزخ شري جنت يري صحاصح اعصیال میرے ورما درما د حمت شری يرك بندك الحفي برسب وبخشاسب كهواني ورشي مام بخشے ماہد سرادے مرفتی بری خلفت تری توہی باطن تومی ظاہر سروم ہرجا۔ حساصر ناظر اور نیجے وائیں بائی شوکت تیری عظرت تیری خاک، بوآ ا ورمنی یا فی تیراعالم تیری حکومت گوشه خوشه تيرا خوايد . چته چتيه دولت تيري تسرے گلشن ، تری بماری ، کھول ترے بن کا نتے بڑے توسى توسي فله سي عنى تهي بقش عنى سي عكرت رك

# غور سے سُنے

معشوق نے عاشق سے بوجھا" توابی وات کو مجھ سے ذیادہ ووقت دکھتا ہے یا تھے ؟ "سعاشق نے جواب دیا ۔" یس توابی واست مردہ ہوں اور بی صفات سے مردہ ہوں اور بی صفات سے میں زیدہ ہوں ۔ ابی خودی اور اپنی صفات سے میست ہوجکا ہوں اور تھے سے می موج و موں بیر سے علم سے عالم ہوں ۔ یہری تدرت سے تعادم ہوں اس لئے اکرانی وات کو دوست دکھتا ہوں ، اور اگر تھے دوست در محتا ہوں ، اور اگر تھے دوست در محتا ہوں ، اور اگر تھے دوست دکھتا ہوں ، اور اگر تھے دوست دکھتا ہوں ، اور اگر تھے دوست دکھتا ہوں ، وات کو دوست دکھتا ہوں ، ور کی تمنی نہیں موری میں ہو میں فائن ہوکر تھے سے ہی باتی ہوں ۔ اس دخرل میں من وقد کی تمنی انسی نہیں ۔ مصنفت )

بِمَا يَمْ مِدِيثُ قَرْسَى سِ حَنَّ تَعَالَىٰ بِندَهُ عَارِف سے بو مقام قرب وَلَعْنَ بِلَى شَمَلَىٰ بِ فَرِمَا لَمْ بِدَاخِج بِصِعَانَ اللَّ خَلَقَ مَن مِن اللَّهِ فَمَانَ اللَّهُ خَلَق مِن اللَّهِ فَمَانَ اللَّهِ فَمَانَ اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَانَ اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَانَ عَلَى اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهُ فَمَا وَمَ مِن اللَّهِ فَمَانَ فَمَا وَمَ مِن اللَّهِ فَمَا اللَّهِ فَمَا اللَّهُ فَمَانَ اللَّهُ فَمَا وَمَ مِن اللَّهُ فَمَانَ فَمَا وَمَ مِن اللَّهُ فَمَانَ فَمَانَ مِن مُنْ اللَّهُ اللَّهُ وَمِن اللَّهُ فَمَانِي مِن مِن مِن اللَّهُ مِن اللْمُنْ اللَّهُ مِن اللْمُنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللْمُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِ

حضرت تومی شنے بھی مشنوی سے وفتر پنجم میں اس کا وکر کیا ہے ۔ که مافود از مدارت الدوک مرتبہ ڈاکٹر میرولی الدین صاحب صغر ۱۲۲۰ اطا دیث ترب نوافل - وقرب فرائفن میں زیا دہ تفصیلات موجود ہیں ۔

### حرف آخر

المات ختم ہوئ اور سح نمو وار ہوگئی۔ لیکن " محفل ریمان "اب مجھی جمی ہوئ ہے۔ نہ چنے والے تھے ہیں نہ بلانے والا ہارا ہے۔
کوئ مست ہے ۔ کوئی ہے نو و ۔ کوئی خاموش ۔ کوئی حیرت زوہ
کوئ مست ہے ۔ کوئی ہے نو و ۔ کوئی خاموش ۔ کوئی حیرت زوہ
کوئی مست ہے توکسی مغلوب الحال ہر ان انا للّہ کا غلبہ ۔ ساقی مغل بھی اپنے رنگ میں مست و بینو و ہے۔ مینا بدوش ۔ ساغ برست ۔ کسی کو آگھوں سے بیرست ۔ کسی کو موت کے بھنول بیرست ۔ کسی کو موت کے بھنول بیرست ۔ کسی کو موت کے بھنول سے مینا دویا ۔ ایک گوشے سے آواز مار دیا ۔ ایک گوشے سے آواز سے کا واز رہے ۔ ایک گوشے سے آواز رہی ہے ۔

م تیری کایس کنتر به اتنابھی نرماتی بوتری الله کی کس نے بی سکب جام دیکی باری الفقی المحق نے بلای کس نے بی سکب جام دیکی جی رہے گی۔
یہ عاشقوں کا دربار اور انڈر والوں کی سرکار ہے۔ بہاں کے بلائوش یہ معابہ مرام م المان م نارسی ۔ ابو ورزم عفاری ۔ بلائش اولی من ترمی ہے ۔ بال کے بلائوش یہ معابہ مرام م المان م نارسی ۔ ابو ورزم عفاری ۔ بلائش اولی ترمی ترمی ہو جاتمی ۔ قادی جی ترمی ہو جاتمی ۔ قادی بین اوران مصاب کے لئکرو لشکریاں ۔ قطار اندر قطار ، بے صدد بین اوران مصاب کے لئکرو لشکریاں ۔ قطار اندر قطار ، بے صدد بین اوران مصاب عالم بین ۔ آج کی اسی عشق و تو حید کے نقارے بین اوران میں ۔ جن سے ہر گوش حق نیوش میں موناً یہی آ واز

کو بختی رہی ہے۔ خلاتو دميرمقل يوو اندر لامكال مخبروج محال شمع محفل بووشب جائے کہ من بودم اچنر مصنف بهجدال البنع عشق وع فان ا ور فات وسلك ک واستان کواس شعر پرختم کرتا ہے . ے وورمين ساغراب كروش مي ما درب حشرتك ساقى ترا آباد مے فاندرہ ما لك حقيقى اپنے محبوث اقدس واكرم - نورمجسم صلى الدّعكية کے صدیقے میں معینف ٹی اس مقر کوششش کو اس کے ۔ اس کے والدين كى- اس كے بسران عظام الله و ا مجاد - مرمدين ومتوسلين معتقرین و مخلصین وغیرہ سب کی معفرت کا زرایع بنائے -آمين - تم آمين فارم نقرائے بنی وعلیٰ يعيران محاري الغني ففرك

تادری کیشتی، نظامی صابری، نقشندی (قدیم) نیازی - نظافی سراجی ، آغاتی مرتضوی ، جلیوی

### ماریخ احسن الحال مال طباعت بدیهٔ جمیل حقیقت محدٌی سال طباعت بدیهٔ جمیل حقیقت محدٌی

براغ بزم كن فكان حقيقت ويُرى نشاطِ مَانِ حَنْ نشان حقيقت ويُرى بهارِ باغ بع فزان حقيقت ويُرى نشانِ وَاتِ بع نشان حقيقت ويُرى نشانِ وَرَق مع وري شق فقط نقط مُرى ورُق ورُق مع وري شق فقط نقط مُرَّى ورُق ورُق مع وري شق في نفر وحق فيام بع تعود مع سلام باسجو و مي سران بها مه العالم باسجو و مي

حقیقت محدی - سراح حر نور حق فضائل محدیاں حقیقت محدی

### فهرست مضايين

تجليات

تقنيف مركي

المناسعة المناسبة

1 204 194

فهرست معناین کتاب مستطاب تجلیات محتیقت محتری م صلی الند طلب و مع مع معتقب رفتر کیات

انتساب (صغیرس)

لم گزارش (سفه یم)

صورت ومعنى

(4-4)

عام کتب سرب میرت میری کے ظاہر رہعقول روشنی وال گئے ہے بلین اکٹی کے کام رہعقول روشنی وال گئی ہے بلین اکٹی کھنے ومعنوبیت مینی ادھا دے عظرت معنوی و کما لاے حتی کو اجا گرجنیں کیا گیا۔ اس ایم ترین بہلوکی تفصیل اس کتاب ہیں بیان کی گئی ہے۔

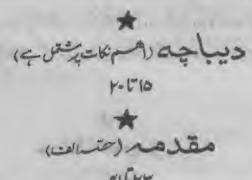
مختصرگزارشات

(1-7)

چنے ساہم بھتے جن کا جانا ہرسلم دیوس پرفرض ہے۔ مرف اشارات ایس تفصیل صفحات آیدہ ہی ہے گی ر

### حروب آغاز

هوالمباطن والظاهر بالخصوص والظاهر كيمخيق بس سے فداد محرّد خسلاد قدر فلا - كلم توسيد كه دفول اجزاد كى بالمئي نسبت وفيره كي مختفر وهناحت بوق ب - اس معيم نسبت پرتمام اسلامت صالحين واكا برين است كاكائل ايمان ريا ہے - كھيے مخالفين يزيم منافقين بھي شروع سے آج كم موجود سے بي سان سے بينے اوراس الم كر بجانے كى تاكيد ..



 ماری میار می اوجی میری کی اوجی و بنت ان کان برالا پروسی نی اوجی و بنت است ان کان برالا پروسی نی اوجی از ماری مانعان مبتد و توبد -

مقدمد (معتدب) مهرا ۱۲

> محتر خصوصی نور علی نور مه تا ۹۰

المخفرت من النبوت والمروقم كالأليدى ره منانى معدرت شاه عبدالهي محدث واوى كالنبوت واردو ترجم عبدوهم اور محمد كے يمن النبوت ادروت مان سائوزهان مع تبعيده ويثرع دام ترين صنة كتاب ك.

حصت شراق ل ۱۹۵۳ ۲۳۹۱ باب ارفصل ۱- انشد سے عبیث ک سر آوری ، عالم اور تعزیث انسان کی و صدت ر

چند تقانق نفس الامرى .

نصل ٧- سعيد ابن الخريدي وقسام ورجات وسورة واتعرك مطابق تقسيم انساني دراومزل ديي ر

بابء

-14161-4

فصل ۱- بوزخ کُبری دالفت) بخند بهم نکات بطور تبید قصل ۲- ایختار (ب، پیندنکات بطور دوناحت قصل ۳- ایختار (ع) - مزید و مناحت راندان کائل . مرتبع میار . امام حمین کی دوناحت رشیخ اکبری دوناحت ریشخ اکبری دوناحت .

بايس

(۱۲۲ تا اس۱۱) ۔ صنوری پدائش عالم اسوت ہیں۔ فصل ا سرچ جابر اس کی دھنا حت ، تمام حقائق کرکورہ عدیث پرایان کھنا آرسید ہے۔ نہایت اہم ذیل حاشیہ (صغر ۱۲۳ و ۱۲۷) ۔ فصل ۲ سریٹ جابر اولا یک فہایت اہم بحد تضیم لور ۔ فصل ۳ سایک زبر دست مشیم کا اڈالہ رمتعد کتے ہے حوالے دیے مداہم فعل



باب م - (۱۳۷ مامم) ، أمخفرت كي تقيقت اور ليثرت . بند بزرگان سعف في نفاس اورد يجركت كه سوائد شكّاً تفسير واکش ابديان -تفسير روح البيان - نقوات مكية - كمالات الالبية رئاس الأقلم والقاموس الاقام . في معرفت قدر البي صلى المناطيع علم الاسيد ويدا لكريم جيلا في " . كما ي قاب توسين . ادستيوبراكريه البيلى ك بطبقات الكبرى انقطب را في شيخ عبدالولا بالشعراني .

\*

(14.0100)0-1

نورندای بشرت ، بوت، رسال ، عبرت مصعلق قراک واحادیث کی شبادی .

\*

باب ۱۹۲۱٬۵۱۷) نورفعائ بشریت و مخلیت سے منطق مزید محت اور شہادی -

فصل ا و قول محضور تؤرث الأظمام - قول مولانائے روم الاستیقی" بشریت می تردیدیں

آیاتِ قرائل - ا ب کی سبشرت الاستیام - مشکرین دروم نین کے مقائد و تطوایت

اور خشائے اللہ ۔ قول شیخ محدث دمیوی سیستی بشریت کی تردید میں احادیث 
ابٹر " کے ترجہ میں تنوین کا کاظ نار کھنے سے کیسے ملط نظریات پیدا ہوئے ۔ وما

ویست او رمیت ولکن الله دی اور استیار اور استال ندین بیا یعون ہے ۔ اور ای الله دی و سے کیا تا ہت ہوتا ہے ۔

رافی فقد دای الله دی فیوسے کیا تا ہت ہوتا ہے ۔

قصل ۱ سابش شرمندگی . . . سے تعلق على دسيرى تبتتم كى تاب تعلمات باتيجيد كافلاه دستيرتا معزب عباس كا كا كيت عرب امام خرالدين سل كا كافتوى . و گيا توال ترجه ميں تنوين كا لحاظ د ترتب كے پارتج اصول ان كا كماظ ذركھنے سے مجوب فراسلی للند علير سفر كى تفقيم شان موتى ہے جى كاشا شريمي كھرہے -

فصل سار ایک عجیب دلیل اوراس کا جواب رسرکار دوعالم مشش بعورت بشری می و فصل سار این معققت پری قالم معتم قرآن وعالمین عام بشرک برارکس طرح مجونے ؟
عجیب مورت مال مقدل انتہا انا بشر معلکم قرآن میشین میگرد برین ترمیمی

معنوی نزاکتیں برمگر فواموش کائیں۔ اما دیش سے خبوت را ب کا عبرت بھی مام بشری معبدیت ، دبخی ۔

\*

بایدر ۱۹۹۳ تا ۱۹۰۰ - ۱

قصل ا - تنیون آیات بشرید ران کاتر جمراوران کے متعلق ماحب تفسیر نورالعوان کی رائے۔

فصل مور مرکورهٔ بالا بیانات کا تجریه و نملاصراز مصنعت کناب نبار فصل مدر ترایز، ماشقان محری کس کس تقیقت کیجشلادگ ؛ نبایت ایم تحریریم بی حقیقی کی جوید بے زنگی کے زنگین نظامیے ۔ نقط بنہاں دفا ژعیاں ۔ موجیس می مندنشاں ۔ الندی ایشے مجدوث کی دھنا جا بڑا ہے ۔ نبدے کیوں نرچا ہیں ؟

باب۸-(۲۱۲۲۲-۵)-رسالتِ فري

لايبحدون كميش فالصفرك نزع وكينا يابيء

مه چند تصوصیات جرمرت ادر مرت تعنور کے سے خاص ہیں۔ انھیں محت ال رسول الله کمنے وقت ذبان ہی رکھنا مزوری ہے۔

بطامع اورقا ديابنول ككلمرزيصة وقت تصورات كافرق

\*

باب ۹ (۱۳۱۳)-عيدوعيدة

فصل ا عبرت عوام عبدت تواص عبدت رمة للغلين - بهل تنبيه . دوسرى

آپ کی مجربت ، جلیبت ، او ب وا مترام کے طریعے بدنیات کے اثرات ، عثاق پر کیا موستے میں سابوبہل کی اولاد اور منافقین ہی مخالفت کرتے ہیں ۔ اسلامی فوج کے فقاروں سے نیچے ۔ اولاد کو بچائیے ۔ صبحے ہیردی عثاق محدی کی پردی ہے ۔ اکثر ائمیر ساجد عثیق فوری کو فروغ فینے کا ذکریمی بہیں کرتے یعشق محدی ہی بنیاد ایمان ہے۔ اس کے بغیر میر ذکر - میر طب - مرحمل لغوا ور بکارے ۔

قصل اسركار دوعالم نورميم متى الترطير وتم كم سف الفاظ عبر وقبدة كم استعال ي دوي بنديان يعي عيدة كم بند ترين الليازى مقامات.

باب،١٠١٠ تا ٢٨٢) - موت أتقال وصال رجيات واني قصل ا - توت ك دوسيل - عام آديون كى موت - شهدا، وصالين كى توت -فصل ٢- اولياء الشركا وصال - بروكن وكى بنيي بوتا - تفاوت ورجات نفنيلت الوير صنراق المساران فضيلت - اولهاء الشريع على ايم اليت اور دواحا دیث مصح عال حسن کی نقال کئن لوگوں کا کتابوں سے بجت فزورى م النفال مستعلن اكم ميح مديث ساكابر صوفيه ومشائح سلال طريقت كى بيش بهانفانيت معيم اسلام وعرفان واحتكان كم نوزات يس مذكروه كتب بومالفين مكرين اورمنافقين يد دينون بابدوينون فكفي من-اولياءالشك درجات عاليه كاكررؤكر فسيداء واولياء كم مقابيين تالركين محبوب فداصلي الشرعليه ولتم كامقام عظرت مقتارول كى كافرارة دمنيت فصل ١٠ - إنبيائي كام كاوصال معنى أن كاحيات جا ووانى -متعدو موت فصل به روصال يعي حيات جاووانى مستدالرملين على الترمليد وسقم - الغاظ كانتخاب واستعال شخصتیت کی عظمت کے لحاظ سے ریا جا ہے ۔ عام آدمیوں اُور بندگوں کے انتقال كافرق مصنور محبوب فداكم بردة فالهرى كم خصوص التيازات مرح عقيده ( ١٣٣)

فصل ۵ - چند اکا برمغترین و محتفین کی کتابوں کے افتباسات: (ار دُورْجِس،): علامه ام مسطلانی او امام بلال الدین سیوطی معلمه ترطی کی علامه زندقانی استیخ الموثنین شاه عبدالحق محدث داوی گ

بعفی دیگرصالحین شکارش سعدی معرف بنیدنفلدی مولوی افران اهمیری . مونوی محدقاسم بانی مدرس و ایند مصنعت ذکرتمین رمصنت .

#### حصر دوم مشرع کلیرتوص سرم تاسه ۲

مشری مذکورے ۱۷ اجزایا اور شروع کے جندا برا در کھورکر بائی کے اجسنواہی سیکٹوں اہم نکات پرروشی ڈائی گئے۔ بعض بنیا دی عقائد کے بارے ہیں اچورتی ، دلچسپ اور پُرنفز بحث کی ہے ۔ اور بعض سلم عقائد کے سیسے میں قاری کو معنوی گہاڑو میں اار کر تتر تک لے جا ایک ہے ۔ اور بعض سلم عقائد کے سیسے میں قاری کو معنوی گہاڑو ایس اسلور تقیقت وموفت کر بھی عزود نگا فائل کے در ایس کے مار در گائے ہے ۔ تاکہ فافل حفزات پڑکی اور کھڑتو حید کا میسی مقبوم مجھ کر ایسان و عاقبت مرت کردیا گئے ہیں وہ سب اولیا و الشرکے بیان کردہ ہیں۔ اور الحنی قرآن وا حادیث کی تائید حاصل ہے ۔ البتہ میں مذافی میں خانوں میں کو فی علاج بنیں اور الحنی قرآن وا حادیث کی تائید حاصل ہے ۔ البتہ میں مذافی میں کا کوئی علاج بنیں ۔ سے ب

کڑت نکات کے باعث اس مسر کتاب کی مفتل قبرست بنیں دی گئی۔ قائین کام پر لائم ہے کہ وہ ان نکات کو بغور پڑھیں ۔ اور مبار با ریڑھیں ۔ مذکورہ نکات انکوں اولیا والتّد کے مفائدیں ۔ وین وا پان کے سوالے میں نؤویسری اور نؤورلائی سخت خطرناک میں ہیں ۔ یہ بیس ۔

#### خلاصير بيان عشق

۱۳۵۳ تا ۱۸۸۳ قصل ۱ - الله درسول کے ساتھ بندوں کوف پر مجتنب کی بابت کیا ہے ساتھ حربذی کی ایک دریت مد وصول الی الله کا قریب ترین داسته سعبا دس اور نیکیاں پیشی حقیقی کا بدل بنہیں اثمرو ہیں میرون عشیقی کائی ہے معبادت اوراعمال صالحداس کے معاون میں سامور ترفزی دحاکم کی ایک مدیث سامک دو نری دریت -

قصل ما یکوئی شخص مؤن نبیس موسکتاجیت تک کراس کے ول میں جیب فدا کی محبت ، مال باب، اولا وادرسب اوگوں سے زیادہ ندم وجائے - (بخاری وسلم کی ایک وریش)

مُشْرِک کون ہے ۔ آپ پرگر طاری ہوگیا ۔ قربایا فدا فردن می بدے کو فات دیتا ہے ہو . . . (۳۵۹) -

قصل سار حضور کی محبت بندگان ندا - بالخصوص افزاد است کے سامق مقران باک کی گری سے مسامق مقران باک کی گری سے دھندت سے بین دشالیں سے رحمۃ المعالین مونے کی دھنا سے بیند مشاہدی مقائن بوجروت محضور رحمت المعالین کی دھنا سے بیند مشاہدی اور دستی المدی مقائن بوجروت محضور رحمت المعالین کے لیے خصوص بیں - دھنوات م اس تا کہ س) سے مصنف کی ایک تعت رفض کی وہنا ص

ی م - سی جاری - سی جاری - مرحمی وصاحت ر قصل ۵ - فروندی کی رکتی - سندر کاایک تطره - الله - شان محدی کاملاع ہے -ہم سماس کے برابط سکھنے ہیں مزقدرت - بحر ذقار مرون دو کو زول ہیں -

قصل الدوري بهورت تش بشرى كريس

قصل 2 \_ ٹیصارخود صنور کی زبانی سے خلاصہ قصل ۸- النّدر محدّ- اور - اللّدو محدّ

حوالاول والاخروالباطن والظاهر

عارت اور خروارف ئى كابول كافرق سىنت البير - وسيد عفق محرى -

حصّ عِرسوم توحید دجودی تقیقی اسلامی - قاطع شرک ذاتی معفاتی، نعلی بنیالی دغیره مع تفصیل مراتب ذات مع تفصیل مراتب ذات

پاپ ۱ - (۳۹۰ – ۱۳۹۲) اسلای توسیدگی ایم ترین انتیادی محصوصیت بم بعض اسرار واضع کرنے پرمجبورکیوں بوئے -

\*

-(トタハじャタャ)-トーし

بما سے کلمہ توجد کا بنیادی مقصد — اقسام شرک معلومات بڑھاتے رہنا مزری ہے ۔ مقفین علم توجید مرت محققین اولیاء اللہ بی ۔ ان کے سینے اللہ فی سے کوری ہے ۔ قرآن پاک کی گواہی ۔ حدمیث رسول کی گواہی محضور کو تین قسم کے امراز عطا ہوئے ۔ معنور کی ایک مدیث خرمدیت وطریقیت جینیت اور معنور کی ایک مدیث خرمدیت وطریقیت جینیت اور معنور کی ایک دوری مدیث — ملاء ظوام راور علمار رہانی کا فرق۔ مددین علم امراد معنوت — مشاکخ امراد معنوت اور طالب کی تعلیم و تربیت — توجیدا سلامی کی ایک مثال — مرشد کی دم خان جی بیابدہ -

\*

فروری دلی عامضیر (۱۰۰م سے ۱۰۰م کس) سیشق سے ہماری مراد سے برنگان فرت اور قرآن کی شہارتیں ۔

\*

(かいけんか)ールート

غیب وشهادت کا جامع برزخ کرئی - توجداسلای ، مدم تمرک ادر عقیدهٔ غیریت - کلیر توجید، غیریت و جود باغیریت ذات کا قاطع ب - تنزلات فلهوردات می تعقیقت محدی کامقام - اصطلاح وحدیت - معایم کلام مفهم کلیه قرید - فلاهم بیان - حوزت مذیفر مین ایمان کی روایت - توجیدی تولیت.

باب ٥- (١١١متاء١١١) - اقتام فرك

اصل مرک سے بہانی ہیں ۔ موجودات، احاطره موجودیّت ذات سے خالی ہیں یا برمقابل را کا نظام را کا میں مائے ملک ہیں ہے ۔ سفے کے دمجودی تفقیق سے تخددا مثال ۔ تغیر کا تعلق ۔ عبادت کب شرک بن جاتی ہے ۔ خواہ شات کی پر سنش ۔ سونے جا بندی کا بندہ ۔ سب سے بڑا معبود ۔ محض رک طور پر کاری قور پر کاری قور پر کاری کا بندہ ۔ سب سے بڑا معبود ۔ محض رک طور پر کاری قور پر کاری کا بندہ سے بندی کا بات وا حادث کا بحف اس محدود ہے میں کا بندہ کا محت اللہ میں کا بندہ سے بہا سے محدود ۔ ابلیس کی توصید مودد ہے ۔ در بر نظر کا ب کا اصل مقدد (۱۲۵) ۔

باب ١١- (١١١ تا ١١٢م) - وجود وتوجودات -

اقسام وبود - وبود منیقی کی دوناس شانیں - مونت بقدراستعداد - عوفان کال موف مجدوات - مرکاردوعالم

این حققت ادر موتودیت می برشے منفردیں ۔ استے میں ناظروسطور ۔ اینما تو گوا نظر سال میان اور فاکد ۔ تو گوا فشقر وجہ الله ۔ مراتب تعہد وات کا اجمالی بیان اور فاکد ۔

باب، - (۱۲۵م تا ۱۲۷م) بیان مرتبهٔ اوریت -ای مرتبرٔ فات کے لیے چند دیکالفاظ مع مختفر و مناصت - آمد اور و احد کے مغین کا

ال مربر قات علی جند و ممالفاظ مع محصر و صاحت احدا و دوا حد عموم کا فرق سورة اخلاص کے برفقر و کم تقرو صاحت صوفیا نه سافظ و احلام کی از اضی اسلامی توجید می معلول و اتحاد کی گنجا کش بنیل ساسائے مراتب قدات فی الباطن سالامی توجید می معلول و اتحاد کی گنجا کش بنیل ساسائے مراتب قدات فی الباطن سالامی توجید می الخالی سینمیات سالامی الزائی الزائی

باب مر (العت) - (۱۳۲۷م - ۱۲۲۷م) - مُرْسِبَ ووم یُنعیتن اقبل اس مرتب کے اصفیت فقری صوفیہ کی چند دیگراصطلامات سے چند دیگروہ گا نکات ۔

باب ۸ رب مرام م تا ۸ سرم) -تیسرآمر تب رانعین تآنی - واقدیت سر رگرا عطلامات مع محقر توفیعات سے اعیان ثابتر — نصار در رام الم معند منظم منظم منظم معلم معلم معلم معلم منظم المعلم معلم معلم منظم المعلم معلم معلم معلم معلم

فصل (۱) امبات مغات فصل (۲) كن سيد - اس كه بد باث رج) - (۹۳۹ تا ۱۲۸۹)

معرت رقع رمزید بهارم تعین سوم مخفر توضیمات بهم وصورت بهاده کیا ہے۔ باب ۸ (د) - (۱۲۸م سدم م) تبقی پتم رصوت شال ربوخ .

باب ٩- (٩٨٦ تا ١٢٨) عالم يس وتنها دت-فصل (۱)انسان کال بین کلیت محری کے اجزار ۔ اس کے افراد دانسان) ۔ گل بمیشرقی دیتاہے۔ تمام افراول کھی اس کے بدار نمیں ہوسکتے کیوں ؟ قصل (۲) انسان ، اخرف الخلوقات سے مکیول ؛ افراد کاجم اور ادہ جی اور مری کی فرع ين - اورات كان رحت العالمين كي نشانيان من - دوع كوجهم كى اورجم كواد ى مزورت مى - مائد ، نقرا ، الى فلىقداوردائنس دان ى تظريل م قصل (١٧) مجم وصورت - برجم مي أواعوامن دكسي ين كون عوض معدوم عي بركب مرتم اليند: وجود مع - حابات مي ذات فود عاب م \_ نقراء كام ك نظري اعمنا رجم انساني - صورت انساني بن نقراء كيا ويميت بن - انساني أنكه-ونفغت فيه من دوى كىروح - فداكود كيمنا اوريانا -فصل (٧)- (١م ٥٥ و ٥٥٥) -طلم كدةً عامُ إولانسان فصل (٥) - ٥٥٥ - المباالاعمال بالليات. فصل (٢)- (٢٥٩ تا ١٥٨ - انان كال مراتب المبورةات كامرتب باع وفليفة الشدة مظيرتامة الوميت، اورجاع مي صفات كاليب مغلبرتام المغلبركال اورمظبراتص العمالتيك مرادا بعول شيخ أبر سمين عرى اوراس كانفصيلات سانان كال كه دوسي - انسان کال اورتیاست \_ طراتی جذب -اور - طریق سلوک ر مين حقائق سميات غن اقوب الميد من حبل الوريد - اور النبي اول بالدؤمنين أنفسهم. . الخ - كات مستنبط — ايان العنوس فديرم ب

(عشق) کا نام ہے ۔ اللّٰدی تونی وروندا ، مجشش ومغفرت اور دیگرابری تعنیں وراحتیں - سب ان ٹوش نصیبوں کے لیے ہیں جو صنور مجوب ورا کے عشق میں زندہ رہیں ۔ اور اُسی میں فنا ہوجائیں ۔

\*

باب (۱۰) - (۱۲۴ م تا ۱۰ مم) - فلاهم وصرت الوجود بزبان وگال فصل ار فاکشر میرون الذین صاحب - ایم النه (علیک) پی دایج و فری (لندن) ، مسر شعیر فلسفه مهامید معمانید معید کاودکن را ذکتاب رموز عشق - (۱۲۲ م سے ۱۲۲۹ مک) - صاحب گلش راز = (۱۲۲ م) -علامر سیزرش معید الرحمٰن کلفتوی - قادری پیشتی ، نقشبندی -ده انتباسات - از کتاب کلم الی (اردوز میر) (۱۲۶ م ۱۲ م ۱۲ م) ،

۴ نمذ-آئنے رہندیکتے ۔ قصل ۲ راشعاسک صورت ہیں غذائے رومانی :۔ کلام جائی ۔ شیخ فرطاندین عطار ۔ شمس تبریز جمین کا کورڈی ۔ امیرطیائی جمعال اقبال جمعن عالم محزت شاہ نیاز بربلوئ ۔ ٹاپیز مصنفٹ کٹ ب نڈا۔

وتيتيتيت

غور سے سنیے معشوق نے ماش سے کھ بیتھا۔ ہواب ماش ۔ ایک مدیث ڈری ۔ روٹ افسر۔ (فعم شدکا باندا)

اردى طباعت كآب نداد ١٨٠٠) ادنا بيزمصنف



## اغلاط كنابت وصحت نامه

كيفيت	معيع	غلط	سطرغبر	صفعہ
	ناچيز	تاپر	کنی	4
	مدرالافامثل	صديالانفش	رہے سے دو امری	44
	مون إب	قصل=1	عنوان كه يي	18-4
	يات	نیادہ ہے فروریت بنیں		
	اليه	البت	دیجے ۱۳	سانها ا
	مردابه	نعس - ا	الخان كي	140
	نصل	نصل	النوان كمي	161
	امانت	امانتِ		
	پائے	باني ا		"
	رسول کی نظریں	رسول مي	-	AAV
	رويت	وایت	1	- AMM
	باطن	الحق		109
نكعناب	(مَا يُؤِذُ)	×	لكل آخري	
نیاره م	كال دياجات			
	فقر			
وفعل الميدي (وسطين)	سل ۲	. 1		
رت فعل مرادمطين وي		پ١٠ ا ق		base

اکیفیت	صعيح	علط	سطرنمير	صفہ
مرف فصل ه رم (درطین)	نصله	الله باب دالت	حق بزكني	+LL
	فصل ٤	نص	قصل	PEA
وسطيس	نصل	المع مقدم الم	تخت بنرصفي	449
	ردقی	باقى	وومراشعر	49A
	Luisa	المقاكر وودقعها	نے سے سطرہ	KHH
	مرتبة دم كين	17.3		KAL
	نكاليس-اورباب	لف واحد		
	م کے بارگھیں			
	حقیقت مخلی	المنتقب المرا	شرنبره	NA.



2- 10

Water Total Line

### فهرست تصانيف تحاجم از حفري عقف

١- دولت مغليه كي بيريت مرزى (قيمادده) - مبس تقادب -لا بورسے مل کتی ہے۔۔۔،

٢- قَرْا فَيْ تُصوّف اورا قبال الهادين منفرد ودرس يلين كانتفار والي. سادرياف الفضائل) وحزت معتقت كوشر على رتبت ك جيرت فرد ١٩٩٣ع مالات يتنيات...

الم- مخزن الوار توحير) مواقت ومرت الوجود - قرائ ياك ، احادث بوي الدارشادات الدارشادات الله كروشي من حزت عنف کے بلندیا یے کلام (۱۹۲۰ کے) کا

بروع (١٠) مع مقرسواغ حيات -جمل اهنات من رشتل برصفي باذب نظر برشعسر

ايمان افروز ونقط نقط معانى بينغ ورقيق كا دفترة بر

لفظ ، بروه م برشور تيرونشتر - دومرے ايالين

٧- نوراً فناب دهمت ، ايك حفركن پُاز معوات رساد ص بي مؤثر ٨٨١١٥ پرائين بالگيا بي كروروب اول نعتيل كريك

كى بوقى يى - نهايت نظر نوازطباعت. ٥ حضر محبيات مقيقت محري حضر محبر باضاى الميازي فلتين بن معاب

مع عارفاد سنوع كلية توحيد إلى ين تمام انبيك كام كالفيلتين اليي بي ميساسندر

٥ نغاتِ عِشق 1 51941

كالك تطو - افي زنگ مين ايك لاجوا تصنيف -برسطر عرفت كالمخيية برمخ وشق كا فزار درويشمه مرکابردوجاں کے برعافق صادق کے بے اس انول كآبكامطالعمزورى ب-

مرکوره آسسانی شبارت کی دنجیسپ داستان مع برا مان اولمانت يكت كا تعورمول، ترينوان جراسان يغودامون -جس مي مشابيرال عمروانشوران مك كوه بوط تبعريسي بوان معنوت فازراه عنايت مفت ع مجوع كلام ونغاب عشق كم تعلَّق فريفوا عي . اردد انگریزی مهوی اخبارات پس معتقت کیشپور كتاب قراكن تعوف اوراتبال كم متعلق شائع ممية.

۹- گلاسته } صنه اوّله

١٠ چذتيمرے



#### زيركتابت

معنفت كادوبرا مجووع كلام - جريح ونيارت مفات كات عشق مقدس ماء كعبر مديد منده المتبدخ وفيروير وككش نظمول يخفرولوني نفقال ادرعارفا مزغزلول يبر مشتل ، برشوكيت مثق ادريوى درسى كاترة كالفيكس بوامام ب-عم وعرفان كاروال دوال دريا ب-داون يعشى كاك بوركا دين والاشعاب-

مِخْنَ حَیْق اوردولت سرمدی کاانول نواندہ دنا ذعافر کی بے بی شاعری بنیں ۔عاقبت کا نوانداور آخرت کا توشیعے۔

منتنوی بر مشی است منتنی برخت تو بهت بره یکے - فراس منتی برخت کا منتنوی برخت تو بهت بره یکے - فراس منتی برخت بادی کا منتاوری کا بھی نطف الحملئے - یہ بر بخش بادی کا بنیں بخش صیفی گنتی کا ہے یہ بنی سعیدی ، و رسالت محمدی سلی الشرطیہ و لم یک بنیا و و معتوں اور التفا ہ گہرائیوں کی مشرع یں سیک طوں ایسے التعا ء کمی بنی بیا کہ بی برفتی منتائی سیک بحر تیر و نشتر کا کا م بھی رہے ہیں ۔ بوای کی منتائی اور تا بالدیوں سے مسئے کر می برفتی کی بند ترین فضا تو سی برفی بندیوں اور تا ایسا ما دفانہ ذکر ۔ آدر دویں بھورت منتوی کہیں نیں مان میں میں است منتوی کہیں نیں مان میں میں است منتوی کہیں نیں مان میں میں اور بیان بعنی آخر بی اور ایکی تے مقاب عظر ہے بی کو کر بیان بیان بعنی آخر بی اور ایکی تے مقاب عظر ہے بی کو کریں ایک بر دھ کہیں ۔

منتا میں میں اور بیان بعنی آخر بی اور ایکی تے مقاب عظر ہے بی کو کریں ایک بردھ کریں ۔

XXXXX

#### مس<u>قدات</u> بوكتابت كم كفرتياريس!

\*\*\*

مستند تذر میات و تعلیات تطریب ملم ماریا تفظم حضور قبلهٔ دوجهان ، کعبر الل ایمان شاه نیآاهد علوی بربلوی تدس سره العزیز . یه تذرکه خود محضور قبله ه کی بدایات باطنی داستها و روحانی کے عت . نیز فاتقای مخطوطات نیسنیفات و روا یات کی روشنی بی کیما گیا اور اسے برگانی فالقا و مالیئر نیازی کی بندیدگی دائید ماصل ہے ۔

فريد برومس قت

ئز بخر بخر حِصّهٔ اقبل ین کارین سکوک چشتیک

انقلابی اصول تربیّت و تسخیر طوب و در انشین طریعیتهٔ تبلیغ واشاعت دین مؤثر نمویهٔ اخلاق اسلامی و

ففنائن نقابی دغیرکلبیان ہے۔

ادرحصد دم یں نواج سواجگان خواج میں فواج سواجگان خواج فریب نوازا جمیری قدس سرو العزیز کے حالات سونیدہ اُن کے مفوظات وفید کی رفتی یس گئے ہے۔

برصغیرمندوباکستان میں چشتیہ سالہ (دوجقے) جے نہایت پاکرہ دکارا مرحمی شغلہ ہے۔ باکارہ کی تاریخیں مختصرادر بہتد کھوں الفاظیں اس طرح محفوظ ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہوجاتی ہیں مسیم سندوا تعالی میں میں استانوں اور کتابوں کے تاریخی ناموں نیزوا تعالی کے تاریخی فا دوں کی ہمیشہ مزورت ہے کہ دلہذا اس علمی فن کو محفوظ رکھنے اور ہوت وسنے کی مزورت ہے ۔ اس کتاب ہی متندا صولوں کا وسنے کی مزورت ہے ۔ اس کتاب ہی متندا صولوں کا بیان اور شالیں بطور نوز ندکوری ۔ ندبان قصیم کے لیں بیان اور شالیں بطور نوز ندکوری ۔ ندبان قصیم کے لیں

فنِ تاريخ گوئي

x x s

اخبار جنگ کائی کی ایک اضاعت میں علام ا تباک گا اکی صفون عمر باطن کی خالفت میں شائع ہوا مقا - اس کی تردید رقل پرائے میں گائی ہے ۔ بد

البميتت علم باطن

并 并 并

بید مقاد لامورکه اه نامر مندائے تق سیں رحب وہ باری تھا) بالاقساط مسلس شائع موتار ہے۔ اورکی ماہ میں ختم تہواہے۔ عظم في لايت وأوليا ما لتٰد

英英英

علام اقبال کے دو نیکپروں کا ترجے: اودوه دساله اقبال دلامودين شائع مي موسيك بين تام يكچرون كاترجه الى طرح صاحت بعليس اورفقيح أدودي كرنامقصودي بيكن عدم الغرست العربي ÷

\* \* \*

جن بن مختف عنوانات پرمضاین وطبرت وفرمطبور، مختف کتب پرتبصرے ،پش لفظ اور مقدات وفیروشال بین عالات سازگار بونے پر شائع کئے مائیں گے ب

ديرمناين!

\*\*\*

تطعهٔ سالبائے تعنیعت وطباعت تجلیات مقیقت محردی سری ہے ، پندر هوی تجری غنی ! شنائے مُرد کا تحسنہ ہے نیک ! مسری پی دھویں ٹیم تعنیعت بھی

طبانت كاب مال چوده سواك

\*\*\*

XXX